

## ПРОБЛЕМА ХРИСТИЯНСЬКОЇ РЕЛІГІЇ У ФІЛОСОФСЬКО-БОГОСЛОВСЬКОМУ ВЧЕННІ ГЕГЕЛЯ (РАННІЙ ПЕРІОД ТВОРЧОСТІ)

*Розглядається проблема філософського аналізу ролі та місця християнської релігії у філософсько-богословському вченні Гегеля.*

**Ключові слова:** *духовність, релігія, християнство, богослов'я, теологія, істина, мораль, особистість, філософія.*

**Постановка проблеми.** Проблема сутності релігії та її вплив на формування духовності і моралі суспільства людини завжди хвилювали багатьох видатних вчених, серед яких був і геніальний німецький філософ Г.В.Ф. Гегель.

«Релігія, особливо християнська, – зазначає вітчизняний дослідник філософсько-релігійної творчості мислителів Європи С.Т. Цьолух, – знаходилась в центрі уваги Гегеля, його серце до неї було завжди відкритим. Роздуми над її загадковістю спонукали німецького філософа створити таку систему, яка б у дохідливій формі роз'яснювала людям її складні проблеми, особливо проблеми буття, людини і віри» [1, с. 481].

Філософсько-релігійне вчення Гегеля представляє не тільки історико-науковий інтерес, воно ввійшло в золотий фонд світової цивілізації й духовності. Твори німецького мислителя про християнську релігію є надзвичайно важливими в аспекті формування високої духовності, моралі й християнських чеснот молодого покоління.

**Стан дослідження.** Філософсько-релігійна спадщина Г.В.Ф. Гегеля залишається актуальною й донині та є надзвичайно ґрунтовною для наукових досліджень і аналізу у цій царині. Вона привертала увагу багатьох видатних західних мислителів, серед яких В. Віндельбанд, Г.-Г. Гадамер, Р. Гайм, З. Гуссерль, В. Дільтей, Д. Лукач, К. Поппер, Г. Ріккерт, П. Тилліх, К. Фішер, М. Хайдеггер та ін. Серед російських вчених – А. Гулига, І. Льїн, В. Кузнецов, Т. Ойзерман, М. Плотніков, Г. Шпет та ін. Деякі аспекти філософсько-релігійного вчення Гегеля аналізували відомі вітчизняні вчені: В. Асмус, С. Кримський, М. Попович, Д. Чижевський, В. Шинкарук та інші.

У ранньому, періоді філософсько-релігійної творчості (1792–1800 рр.), що є предметом нашої розвідки, Гегелем написані «На-

родна релігія і християнство», «Життя Ісуса», «Дух християнства і його доля».

Проблеми релігії німецький філософ аналізував у таких відомих працях як «Наука логіки», «Енциклопедія філософських наук», «Фемінологія духу», «Філософія права», «Філософія релігії» та інших, які написані значно пізніше.

Відаючи належне дослідникам релігійно-християнської творчості Гегеля, вкажемо на те, що в радянський період практично ця проблема залишалась поза увагою дослідників.

Так, Д. Лукач писав, що у так «званих теологічних творах Гегеля надзвичайно мало теологічного, більше того, у Гегеля в них часто зустрічаються висловлювання, ворожі теології» [2, с. 25]. Його підтримує й відомий радянський гегелезнавець А. Гулига: «Твори філософа є фактично «антихристиянськими» [3, с. 9]. Вкажемо й на те, що більш категорично, але й не менш бездоказово, заперечував релігійно-теологічні ідеї гегелівської філософії та діалектики також і В. Кузнецов [4].

Нині вчення Гегеля розглядається зовсім з інших позицій. Так, С.Т. Цюлух стверджує, що для Гегеля релігія є найважливішою формою людської свідомості. Він прославляв Ісуса Христа, який силою свого духу змінив світову історію. Гегель негативно, – зазначає С.Т. Цюлух, – ставиться до різних течій в християнстві, різних сект, які розривають релігію на частини [1, с. 497].

В. Дільтей та інші дослідники творчості Гегеля довели, що філософ від «самого початку й до кінця своїх днів залишився глибоко протестантсько-християнським мислителем» [5, с. 27]. Цієї точки зору дотримувався і Р. Гайм, який писав: «Богословіє було коліскою гегелівської філософії» [5, с. 9]. «Перш, ніж бути філософом, – зазначав відомий французький гегелезнавець Жан Валь, – він був теологом» [5, с. 29].

**Метою статті** є аналіз філософсько-релігійних проблем у творчості Гегеля та їх вплив на формування духовності та моралі в суспільстві.

**Виклад основних положень.** Після закінчення богословського факультету Тюбінгенського університету, молодий богослов активно працює над проблемою, яка його давно хвилювала. «Проблема релігії, – пише А.В. Гулига, – протягом довгого часу займають домінуюче положення в його духовному світі, через її призму він дивиться на інші проблеми світогляду» [3, с. 6]. Гегель ставить перед собою завдання проаналізувати, у чому полягає сутність християнської релігії, який її вплив на формування духовності і моралі як окремого індивіда, так і

суспільства в цілому, які ідеї несе християнство та який його вплив на філософію, культуру і духовний світ людини.

З позицій філософії та історії Гегель прагне осмислити роль і місце релігії в духовному, моральному житті, як всього народу, так і окремого індивіда. Він ставить перед собою цілу низку питань і дає на них ґрунтовну відповідь. Так, у роботі «Народна релігія і християнство» мислитель розкриває сутність «поняття релігії», «суттєві обряди і церемонії релігії». У християнській релігії він на-самперед вбачає чисте і цілюще джерело духовного і морального вдосконалення людини: «Дотримання вимог християнської релігії робить нас християн більш досконалими, моральними» [6, с. 74]. Релігія, на думку мислителя, впливає на народ, породжуючи в ньому «високий образ думок» [6, с. 77]. Гегель говорить про те, що християнська релігія супроводжує народ у всіх його життєвих справах, як у горі, так і в «його святах і radoшах» [6, с. 77].

Гегель підкреслює, що в релігії «зацікавлено серце, вона має вплив на наші почуття і на нашу волю... в силу того, що завдяки їй наші обов'язки і закони набувають великої сили, будучи представлені ними як закони Бога, почасти через те, що уявлення про піднесення і доброту Бога по відношенню до нас наповнюють наше серце захопленням, почуттями покори і вдячності» [6, с. 49]. В одному зі своїх перших творів «Народна релігія і християнство» він аналізує сутність так званої «публічної релігії», «об'єктивної релігії» і «суб'єктивної релігії».

Як вважає філософ, до публічної релігії належать такі засоби, за допомогою яких народ навчається ідеям, які здатні «проникнути в серце» [6, с. 50]. Ці ідеї, на його думку, «головним чином підносять і облогороджують дух нації, пробуджуючи так часто в його душі дрімотні почуття достоїнства, не дозволяють народу принижуватися. Ці ідеї повинні нести людяність і добро» [6, с. 50]. Розглядаючи об'єктивну релігію, мислитель доходить висновку, що вона є тією духовною силою, яку постійно відчуває людина: «Коли я говорю про людину, що у неї є релігія, це означає що її серце відчуває чудо, близькість Божества, вона пізнає, вона бачить Бога в його природі, в долях людей, вона дякує йому і звеличує його в своїх справах, і в своїх вчинках... думка про те, що вчинок цей угодний Богу, також є для неї мотивом вчинку, часто найбільш сильним». І в насолодах, при щасливих подіях вона весь час звертає свій погляд до Бога і дякує йому» [6, с. 51]. «Об'єктивній релігії нас навчають з дитинства, в школі, достатньо рано закладають її в нашу пам'ять» [6, с. 53].

Суб'єктивна релігія є живою, активною, її діяльність спрямована на внутрішній світ кожної людини. Для неї це є індивідуальним, особистісним. Суб'єктивну релігію Гегель пов'язує не тільки з нашими почуттями, але й з мораллю [6, с. 52].

Що необхідно для того, щоб коріння об'єктивної релігії проникли в душу і серце? «Все залежить від суб'єктивної релігії – у неї справжня істинна цінність», оскільки «Зусилля Бога спрямовані на благо людей», на їх духовне і моральне удосконалення [6, с. 54].

«Якщо релігія стає суб'єктивною, то вона не тільки виявляє своє наявне буття в молитвенному згортанні рук, колінопоклонінні і смиренні серця перед святиною, але й розповсюджується на всі види людських симпатій... – чисту совість і цьому сприяє релігія» [6, с. 54]. Тут Гегель має на увазі, що релігія сприяє боротьбі душі з різного роду вадами. У глибоко віруючої людини душа наповнюється енергією радості і добра.

Гегель вводить нову категорію – «позитивна релігія», яка, на його думку, «покоїться на вірі в традицію, що передається нам, і, таким чином, через необхідність релігійних обрядів ми переконуємось в силі їх обов'язковості, в силі віри, що Бог вимагає їх від нас як обов'язок» [6, с. 61].

Гегеля як філософа цікавить не тільки вплив релігії на формування моралі окремої особистості, але й як християнська релігія впливає на формування всього народного духу. Замислюючись над поняттям «дух народу», він акцентує на тому, що важливе місце в його формуванні належить його історії і релігії. «Формувати дух народу – справа народної релігії» [6, с. 78]. Слід зазначити, що Гегель як діалектик «дух народу» розглядає як комплекс таких важливих чинників як історія, релігія, мораль, політичні умови, традиції, звичаї тощо. В релігії він вбачає важливий чинник душевного спокою. Для глибоко віруючої людини, – пише Гегель – релігія – це ті ліки, які здатні вилікувати її хвору душу: «Богомолець, якого гнітить (мучить) тягар гріхів, покидає свою батьківщину, будинок, рідних і шукає спасіння для душі, щоб босими ногами обійти весь світ, заставляючи страждати своє тіло і «окропляє» своїми сльозами святі місця, шукає спокою для свого бунтівного, пошматованого духу, знаходить полегшення в кожній пролитій сльозі, в кожному покаянні ... при думці, що Христос тут ступав, тут був розп'ятий заради нього, знову знаходить сили, довіру до самого себе» [6, с. 75].

Розкриваючи роль і місце християнської релігії в розвитку світової цивілізації і культури, Гегель бачив у релігії ту силу, в лоні якої

«народилися і вирости кращі квіти образотворчих мистецтв, піднялася до неба висока будова наук» [7, с. 91]. Разом з тим мислитель піддає гострій критиці зраду і відступ від її істинного вчення і вимог. Він з боєм пише, що «Ведені хрестом іспанці в Америці знищили цілі людські покоління, англійці спустошували Індію» [7, с. 91]. В епоху Середньовіччя, проголошуючи гасла «спасіння душ», захисту «вчення Христа», інквізиція «виганяла витончені мистецтва, а різні науки прирівнювалися до безбожжя» [7, с. 91]. Його глибоко хвилювала доля Галілея, якого інквізиційний трибунал змусив відмовитися від власного вчення. Галілея примусили підписати наступну формулу зречення: «Я, Галілей, особисто представлений на сімдесятому році мого життя перед судом, колінопреклонно і звертаючи погляд на святе Євангеліє, якого я торкаюсь своїми руками, з чистим серцем і істинною вірою відрікаюсь, проклинаю і оголошую анафему безглуздість, брехню учіння про рух Землі» [8, с. 303].

Завдання науки, за Гегелем, полягає в тому, щоб пізнати Бога [9, с. 145]. Філософ переконаний в тому, що релігія і наука не є антиподами, а двома важливими чинниками, діяльність яких повинна бути спрямована на пізнання об'єктивно існуючого світу сутності життя. «Релігія є та форма свідомості, в якій істина доступна всім людям, яка б не була ступінь їх освіченості» [9, с. 65]. «До тих пір, – пише Гегель, – поки релігія володіє певним кредо, вченням, догматикою, вона володіє тим, чим може займатися філософія і в чому остання як така може з нею з'єднатись» [9, с. 65]. З наведеного вище мислитель робить висновок про те, що «релігія, правда може існувати без філософії, але філософія не може існувати без релігії» [9, с. 66]. «Все найбільш високе, глибоке, і потаємне, – наголошує Гегель, – було відкрите в релігіях і творах мистецтва» [9, с. 69]. Таким чином, він неодноразово вказує на те, що філософія і релігія як дві форми суспільної свідомості повинні разом формувати світогляд і духовність людини. «Оскільки людина є думачою істота, – зауважує Гегель, – то і здоровий глузд, і філософія, ніколи не погодяться, щоб їх позбавили права піднятися до Бога» [9, с. 170].

Необхідно підкреслити, що Гегель прагнув глибоко проникнути в історію християнської релігії, і його цікавить в першу чергу її засновник – Ісус Христос.

Влітку 1795 року філософ пише нову роботу під назвою «Життя Ісуса».

«Праця «Життя Ісуса», – зазначає С.Т. Цьолух, – свідчила, що на богословському небосхилі з'явилося нове ім'я, новий молодий вче-

ний, сила думок якого здатна ширше відкрити загадку новозаповітної історії, дати суспільству таке її бачення, щоб наблизить до душі і серця кожного» [1, с. 488].

У своїй праці «Життя Ісуса» Гегель з великою теплотою і любов'ю розкриває перед читачем роль і місце Ісуса Христа в світовій історії. «Ісус, – говорить Гегель, – прагнув вивести до Бога всіх людей, і його вчення стало релігією цілого світу» [7, с. 91]. Спираючись на численні історичні, філософські і богословські джерела, Гегель пише про те, що велика заслуга належить Ісусу Христу у виправленні викривлених правил людської поведінки в «пізнанні істинної моралі» [10, с. 35]. Ісус був позбавлений, – пише Гегель, – таких рис як честолюбство, гордіня, зверхність та інших вад. Він звертався до народу з простими, доступними словами. «Він виступав раптово з енергією юнака, з радістю, надією на успіх. Він надіявся потрясти душі черствого народу, звертаючись до нього простими словами» [6, с. 102]. Гегель, зазначає, що Ісус прагнув впливати не тільки на почуття іудеїв, але на їх розум, їхню мораль, привити іудеям «такий дух, коли діють із повагою до обов'язків» [6, с. 130]. «Ісус, – підкреслює Гегель, – прагнув вивести до Бога всіх людей, а його вчення стало релігією цілого світу» [6, с. 102].

Гегель говорить про те, що Ісус, володіючи вищою мудрістю, заснував свою школу, школу християнського просвітництва, у якій слухачами були вихідці з простого народу. Філософ називає християнство «релігією авторитета, коли прості, роботящі люди, зрозумівши, яке вчення пропонує їм Ісус, беззастережно, щиро і віддано пішли за ним» [1, с. 491].

З щирою теплотою він пише про віру і мораль перших християн: «Перші християни були друзями, кожен міг знайти тут розраду, настанову і підтримку, їх метою було зміцнювати віру і розвіювати сумніви і крім того сприяти християнському удосконаленню [7, с. 134].

Христос прагнув розірвати ланцюг, який віками сковував людину в образі догматичної релігії, її грізних законів, що панували в Іудеї. Він хотів наділити людину свободою, щоб вона не була пригнічена, скута, а була вільною, підкорялася законам держави, християнським законам [1, с. 490].

Гегель констатує, з якими труднощами довелося Ісусу встановлювати свою віру, який кривавий шлях потрібно було йому пройти. Мандруючи з одного місця в інше, Христос звертається до свого народу з простими теплими словами, проповідуючи нову мораль, і слово самого Бога [1, с. 492].

Для Гегеля Ісус Христос був великим реформатором. Релігія, яку він ніс у своїй душі і яку прищеплював народу, йшла повністю від духу народу і від нього особисто. Тільки силою своїх переконань Христос міг прищепити своєму народові нову мораль і нову віру.

«Я ж говорю вам, поважайте людське достоїнство і в ваших воюваннях, якщо й не можете їх любити, бажайте їм добра тим, хто проклинає вас, і творіть добро тим, хто ненавидить вас» [10, с. 44]

Надзвичайно глибокі морально-духовні настанови Христа наводить Гегель стосовно милостині: «Якщо ви подаєте милостиню, – говорить Христос, – то не трубіть про це на вулицях, не оповіщайте про це всіх, подібно лицемірам, які прагнуть, щоб люди їх восхваляли» [10, с. 45].

«Нагородою ж вам – якщо вона вам необхідна як спонукання до добра, – буде внутрішня свідомість того, що ви вчинили добре, і ваш вчинок – допомога, яку ви виявили в біді, розрада, яку ви принесли в нещасті, буде мати благотворні наслідки... хоча люди й ніколи не дізнаються, хто це зробив» [10, с. 45].

«Більше за все, – вчив Христос, – остерігайтесь на шляху вашому фальшивих пророків. Ви для цього володійте вірними засобами для того, щоб легко розпізнати їх нещирість» [10, с. 48].

«Те, чому я вчу, – говорить Ісус, – я не вимагаю, щоб це приймали на віру, та підпорядковувалися моему авторитету, бо я не шукаю слави, своє вчення я приношу на суд всезагального розуму» [1, с. 50].

З глибоким болем говорить Гегель щодо суду над Ісусом, його несправедливості, підкреслюючи, що розп'ятий на хресті в муках Христос проявив велике самообладнання та непохитне достоїнство [10, с. 100].

Для Гегеля Христос – особа світового значення, це світовий лідер, визнаний син Божий, який своєю подобою, вченням, промовами, вчинками, воскресінням і вознесенням, силою свого духу змінив світову історію і примусив її розвиватися у накресленому ним напрямку. «Христос – свята людина, навіть більша і вища за людину, бо він є Син Божий, сам Бог, у якого повірило все людство» [1, с. 495].

Аналізуючи роль і місце християнської релігії та духовності як окремого індивіда, так і суспільства в цілому, особливу увагу філософ акцентує на тому, що релігія – це форма свідомості, в якій істина доступна всім людям, яким би не був ступінь їх освіченості.

Гегель показав тісний зв'язок між релігією і філософією, підкреслюючи, що «релігія може існувати без філософії, але філософія не може існувати без релігії» [9, с. 66]. При цьому він зазначає, що філо-

софія прагне до наукового обґрунтування релігії, а для цього потрібно «вступити на ґрунт філософії» [7, с. 74].

Мислитель покладає надію, що на «ґрунті теології і релігійності в широких колах почнеться більш серйозне наукове дослідження питань про Бога, божественних предметах і розуму» [9, с. 74].

В «Енциклопедії філософських наук» та інших творах Гегель філософськи осмислює роль і місце релігії, схилившись до думки, що «Пізнання Бога з допомогою розуму, – це без сумніву, велика задача науки. Релігія містить в собі уявлення про Бога; ці уявлення в тій формі в якій вони зібрані в символи віри, повідомляються нам ще з молодості як вчення релігії, і, оскільки індивід вірить в ці вчення, і вони для нього представляють істину, то він має те, що йому потрібно як християнину» [9, с. 145].

Таким чином, християнська релігія виступає не тільки важливим чинником духовності і моралі, але вона постає і як важлива складова всієї духовної культури людства.

**Висновки.** Філософсько-богословське вчення Г.В.Ф. Гегеля, яке заклало підвалини філософсько-теоретичної і методологічної бази щодо глибокого аналізу сутності методів і принципів християнської релігії, нині все більше виступає як важливий чинник формування в особистості високої духовності та християнських чеснот. Його ідеї спрямовані на пізнання сутності людини, пошук шляхів її подальшого духовного і морального удосконалення.

---

1. Цюлух С.Т. Мислителі Європи / С.Т. Цюлух. – Вінниця: Саміздат, 2011. – 664 с.

2. Лукач Д. Молодой Гегель и проблемы капиталистического общества / Д. Лукач; пер. с нем.; отв. ред. Т.Н. Ойзерман. – М.: Наука, 1987. – 614 с.

3. Гулыга А.В. Философия религии Гегеля / А.В. Гулыга // Гегель Г.В.Ф. Философия религии: в 2 т. / отв. ред. А.В. Гулыга; пер. с нем. М.И. Левиной. – М.: Мысль, 1975. – Т. 1. – С. 5–31.

4. Кузнецов В.Н. Французское неогегельянство / В.Н. Кузнецов. – М.: Изд-во Моск. ун-та, 1982. – 197 с.

5. Дільтей В. Історія молодого Гегеля / В. Дільтей. – К.: ВПЦ «Три крапки», 2008. – 278 с.

6. Гегель Г.В.Ф. Народная религия с христианство / Г.В.Ф. Гегель // Работы разных лет: в 2 т. / сост. общ. ред. и вступ. статья А.В. Гулыги. – М.: Мысль, 1972. – Т. 1. – 668 с.

7. Гегель Г.В.Ф. Позитивность христианской религии / Г.В.Ф. Гегель // Работы разных лет: в 2 т. / сост. общ. ред. и вступ. статья А.В. Гулыги. – М.: Мысль, 1972. – Т. 1. – 668 с.



8. Гегель Г.В.Ф. Философия права / Г.В.Ф. Гегель; пер. с нем; ред. и сост. Д.А. Керимов и В.С. Нерсесянц. – М.: Мысль, 1990. – 534 с.

9. Гегель Г.В.Ф. Энциклопедия философских наук / Г.В.Ф. Гегель; отв. ред. Е.П. Ситковский; ред. коллегия: Б.М. Кедров и др. – М.: Мысль, 1977. – Т. 3. – 471 с.

10. Гегель Г.В.Ф. Философия религии: в 2 т. / Г.В.Ф. Гегель; отв. ред. А.В. Гулыга; пер. с нем. М.И. Левиной. – М.: Мысль, 1975. – Т. 1. – 562 с.

**Ряшко В.И., Ряшко Е.В. Проблема христианской религии в философско-богословском учении Гегеля (ранний период творчества).**

*Рассматривается проблема философского анализа роли и места христианской религии в философско-богословском учении Гегеля.*

**Ключевые слова:** *духовность, религия, христианство, богословие, теология, истина, мораль, личность, философия.*

**Ryashko V.I., Ryashko O.V. The problem of Christian religion in philosophical and theological studies of Hegel**

*The article deals with the problem of philosophical analysis of Christian religion role and place in philosophical and theological studies of Hegel.*

**Key words:** *spirituality, religion, Christianity, theology, truth, moral, personality, philosophy.*

*Стаття надійшла 19 листопада 2012 р.*

УДК 340.12

**Х.В. Сивопляс**

## **ДЕЯКІ ПРИКЛАДНІ АСПЕКТИ КОГНІТИВНОЇ НАУКИ**

*Висвітлюються питання щодо вивчення особливостей усвідомлення людської природи через призму когнітивної науки. Розглянуто деякі прикладні аспекти, а також внесок когнітивістів у філософію права.*

**Ключові слова:** *когнітивна наука, універсалії, постмодернізм, свідомість, тлумачення текстів.*

**Постановка проблеми.** Базова категоризація, схеми-зображення, концептуальні метафори у галузі гуманітарних наук – ці та інші