

Туров И. В.

РОЛЬ ПРАКТИКИ ЕДИНЕНИЯ (ЕХУДА) В ВЕРОУЧЕНИИ ХАСИДОВ

Введение

Учение средневековой мистики о ехуде – соединении верующими воедино различных аспектов проявленного божества, стало одной из первооснов духовной практики хасидизма. Тем не менее, исследователи заинтересовались этим учением относительно недавно. Р. Вакс посвятил несколько работ описанию техники ехуда в повседневной речи¹. Ц. Койфман представила обстоятельный анализ хасидского служения Богу в повседневных делах, сопровождающийся обстоятельным описанием практики ехуда². Тем не менее, никто из исследователей не уделил внимания вопросу о месте ехуда в общей структуре хасидской духовной практики. Относится ли он к группе техник предстояния перед Богом или, напротив, самозабвенного мистического экстаза? Выяснению этого вопроса посвящается настоящая статья.

Краткий обзор практики ехуда в еврейской мистике.

Согласно воззрениям каббалистов средних веков, божество являет себя сотворенному миру в виде обособленных сущностей-атрибутов, олицетворяющих его совершенства: мудрость, разумение, милосердие, справедливость и др. Такое самораскрытие облегчает связь с создателем для существ тварного мира. В то же время, людям надлежит не забывать о единстве Предвечного и стремиться всеми силами своими вернуть доступные им проявления божества к первоначальному единству. Результат деятельности верующего, служащей достижению вышеозначенной цели, в произведениях мистиков называется ехуд (единение). Сакральная геометрия различных актов ехуда имела либо горизонтальную, либо вертикальную направленность. Горизонтальная апеллировала к представлению об иерархии сфирот в виде

¹ Waks R. Ehud be-dibur ezel ha-Besht umamshikhey darko // Daat. 2006. № 57–59. С. 143–164.

² Koyfman Z. Beyn emanaziya le hitnahagut datit:avoda be geshmiut bereshit ha-hasidut. Avoda le-shem qabalat tor Ph. D. Hebrew University of Jerusalem, 2004. С. 143–350.

трех соединяющихся в верхней точке линий, из которых только средняя является прямой, а правая и левая – ломанными. Правая линия являет безмерное милосердие, левая – строгий суд. Разъединение их грозит бедой нижестоящим мирам, ибо силы, ответственные за наказание, удалившись от сосредоточения всепрощения, способны на необузданную жестокость. Во избежание катастроф следует осуществлять единение всех трех линий, сводя между собой тем самым все сфирот, пребывающие на одном уровне в иерархии плеромы. Вертикальная версия, напротив, заключалась в единении выше- и нижестоящих атрибутов божества. Чаще всего, в данном случае, речь идет о воссоединении Святого, ба бут Он благословен (Кадош Барух Гу) и его шехины. Шехина – суть последняя из 10 первоосновных сфирот, олицетворяющая женское начало божества. Кадош Барух Гу – сфира тиферет, а также группа из 6 сфирот, образующих среднее звено плеромы. Они манифестируют Бога, проявленного в качестве царя сотворенного Им мира. Единство этих проявлений божества, описываемой как возобновляющийся брак царя с его суженой сулит многие блага миру и избранному народу. Поэтому заботиться об этом надлежит непрестанно³. Средством для достижения вышеозначенной цели могло стать всякое богоугодное деяние, при условии, если оно совершается с надлежащей интенцией. Великий цфатский каббалист р. Моше Кордоверо (16 ст.) учил, что перед совершением всякой заповеди следует говорить “во имя единства Кадош Барух Гу и шехины его”⁴. Но акт ехда не ограничивался, согласно Кордоверо, сферой заповедей. «“На всех путях твоих познай Его” (Прит. 3:6). Даже в делах мира сего да будет каввана человека обращена к ехду высшему. Если строит он дом, то пусть говорит при этом: “Вот дом, он суть шехина”⁵, и я строю дом, что является украшением шехины. Когда я поселюсь в нем, а я суть человек (Адам), тогда тиферет пребудет в

³ Tishby I. Mishnat ha-zohar Jerusalem, 1982. Т. 1. С. 265–268. Altmann A. Panim shel Yahdut. Tel-Aviv, 1983. С. 82–91. Hallamish M. Ha-Qabbalah be-tfila be-hlakha u be-minhag. Ramat-Gan, 2000. С. 45–70.

⁴ Sack B. Be-Shaarey ha-qabbalah shel r. Moshe Kordovero. Jerusalem, 1995. С. 22.

⁵ “Шехина” на иврите буквально означает “проживание” или “поселение”.

малхуте”⁶. Если покупаешь жене одежду, скажи: “Это украшения шехины”. Если целуешь сына ее, да будет в кавване твоей это поцелуем хохмой теферет”⁷.

Младший современник Кордоверо р. Исаак Лурия Ашкенази также утверждал, что всякое деяние истинно благочестивых должно служить делу ехуда. Согласно его воззрениям, акт единения следует совершать не только наяву, но и во сне. «Даже во время сна служит человек Творцу в тайне сказанного “На всех путях твоих познай Его”. Потому, да будет каввана человека, что он сам ступень мужского начала малого лика (зеир анпина)⁸, на который наслал дремоту тот, из которого он проистекает (га-маациль), и уснул он. Тайна сна заключается в том, что его оставляют силы разума (мохин)... Оставляя его, они входят в голову женского начала (нуква) зеир анпина. Благодаря этому, оно выстраивается в тайне “И изъял Господь ребро”... Потому, на самом деле, должно человеку дольнему иметь кавану, что дух его и душа его восходят из него, и он поднимает их в начале ночи в тайне женских вод⁹ к нукве зеин анпина во имя необходимости ее. Чтобы смогла она после того, в то самое мгновение страданий роженицы, поднять женские воды к супругу своему, зеир анпину, начавшему соединяться с ней в полночь»¹⁰.

Следует отметить, что в произведениях лурианской школы достигла наивысшей ступени развития элитарная практика ехуда,

⁶ Малхут (царство) одно из имен шехины в каббале. В произведениях Кордовера малхут означает проявление шехины в мире дольнем.

⁷ Moshe Qordovero. Zohar im perush Or Yakar. Jerusalem, 1962–92. Т. 14. С. 51. См. также об этом Sack B. Be-Shaarey ha-qabbalah shel r. Moshe Kordovero. С. 100.

⁸ В произведениях каббалистов лурианской школы “зеир анпином” называют ту же группу высших сфирот, которые в произведениях большинства каббалистов соответствуют наименованию Кадош Борух Гу. Сам термин “зеир анпин” встречается в текстах теософской каббалы классического периода, но там он обозначает все сфирот, пребывающие между высшей (кетер) и низшей (шехина).

⁹ Женские воды – наименование божественных сил, посредством которых сущности, пребывающие на нижестоящей ступени сакральной иерархии, воздействуют на вышестоящие.

⁹ Haim Vital. Ez Haim. shaar 39, drush 11.

¹⁰ Kitvey ha- Ary. Helrek 8. Shaar ha-kavanot. Inyan drushy ha-layla. Drush 4.

основанная на соответствии групп сфирот, образующих лики проявленного божества парцуфим и различных численных значений неизреченного четырехбуквенного имени. Эти числа получаются путем различного наполнения, то есть росписи в словарном виде букв *йуд гей вав гей*, образующих неизреченное имя. Так, например, при росписи *йуд* – как йуд вав далет, *гей* – как гей йуд, *вав* – как вав йуд вав и второго *гей* – как гей йуд мы получаем число 72. Используя другие буквы в качестве наполнителей, мы получаем численные значения – 63 и 52. Мысленно связывая парцуфим с численно соответствующими им написаниями имени, подвижник осуществляет ехуд во всякий, пригодный для этого момент своей жизни¹¹.

Вышеизложенные поучения каббалистов в первоисточниках или пересказах были известны ученому сословию евреев Восточной Европы времен зарождения хасидизма.

Далее мы увидим, какого рода развитие они получили в хасидской среде.

Ехуд в хасидизме

Основоположник хасидизма р. Израэль Баал Шем Тов, согласно свидетельству его внука р. Эфраима Судилковского, о значении практики ехуда говорил следующее: “Получил я от господина моего, учителя моего, деда моего, да будет память его благословенна во имя жизни в мире будущем, наставление, что, когда царство (малхут) пребывает не в единении с супругом своим, от этого происходит все зло. Но когда мы соединяем малхут со Святым, да будет Он благословен, от этого приходят все блага и изливается шефа, и заработок, и жизнь, и мир. Все ангелы обвинения исчезают. Обвинитель становится защитником, и ангел зла вынужден сказать амен”¹².

Правда то, что лидеры хасидов бывают излишне красноречивы в речах, посвященных той или иной духовной практике. Каждую из них они называют первой и самой главной, от которой зависит все на свете. Но ехуд в их проповедях встречается столь часто, и сферы его применения столь разнообразны, что важность при-

¹¹ Fine L. The Contemplative Practice of Yehudim in Lurianic Kabbalah // Jewish Spirituality. New-York, 1997. Т. 2. С. 64–98.

¹² Moshe Haym Efraim mi-Sudytkov. Degel mahane Efrayim. Parashat Mikez.

веденного нами высказывания не вызывает сомнений. Согласно воззрениям Бешта и его последователей, единение Господа и Его Шехины действительно являлось необходимым условием обретения всех возможных благ. Существенным отличием хасидов от мистиков прежних времен является их учение о достижении ехуда не только посредством изучения Торы и молитвы, но также во время всякой повседневной беседы¹³. “Слышал я от учителя моего, да пребывает он в жизни мира будущего, что есть единения как в говорении Торы и молитвы, так и в говорении с ближним на рынке. Это дает возможность вознести его, в соответствии с его ступенью. Происходит это как посредством разговора о святом, так и разговора о будничном, ибо будничный разговор также содержит 22 буквы”¹⁴. Инновация Бешта в данном случае увязывается со ставшим в последствии популярным в хасидских кругах представлением о буквах сакрального языка, как о чертогах, в которых происходит соединение души верующего с божеством. Именно так истолковывает природу ехуда р. Менахем-Мендел из Витебска.

“Во всякой молитве и благословении, в то время как человек начинает разуть просьбу его, он пребывает в мидот милосердия и милости. Даже если при этом кавана его не направлена на само имя, а только на единение (ехуд) миров, он при этом может совершить изменение, исключительно в силу связи, исходящей из понимания силы связи букв исходящих из сердца и входящих в мысль”¹⁵. Речь в данном случае идет о чудесном изменении порядка вещей в мироздании с помощью сосредоточения мысли верующего на связи между буквами в словах сакральных текстов. Данная связь восстанавливает гармонию в мире горнем и единит его с миром дольным. Правда, витебский реббе в данном случае говорит только о молитвах и благословениях. Но в этом не следует усматривать его принципиальное разногласие с основоположником хасидизма. Скорее всего, речь тут идет о рассмотрении практики молитвы в контексте учения о единении. В хасидских

¹³ Waks R. Ehud be-dibur ezel ha-Besht umamshikhey darko // Daat. 2006. № 57–59. С. 149, 163.

¹⁴ Yaaqov Yosef mi-Polonoye. Tsafnat paneah [Korets, 1782; Piotrkow, 1884]. New York, 1954) / ed. G. Nigal. Jerusalem, 1989. С. 602.

¹⁵ Menahem Mendel mi-Vitebsk, Pri ha-arets . Parashat va-Eshev.

толкованиях, посвященных практике ехуда, нередко вначале идет объяснение, основанное на сакральном материале, а потом добавляется ремарка, распространяющая все сказанное на будничные беседы¹⁶.

Истолкование практики ехуда посредством всякого речения верующего не ограничивалось традиционной для хасидизма концепцией единения букв произносимых слов. Существенную роль в их учении играли специальные интенции, ориентированные на буквы божественного имени. «Писал РаМо в *Орах хаим*¹⁷ параграф первый: “Всегда передо мной был йуд гей вав гей¹⁸” (Пс 16:8)”, это великое правило мира праведных, ходящих перед Господом. Смысл сказанного заключается не в том, что надлежит начертать в своем воображении четырехбуквенное имя, в то время, когда помыслы человека блуждают в суете дел мира сего. Речь идет о том, что две первые буквы имени *йуд* и *гей* называются “мудрость” (хохма) и “понимание” (бина). Они называются так же “сокрытым Господа Бога нашего”, как сказано в Тикуней га-Зогар. Не таковы две последние буквы, ибо они открыты, о чем сказано: “открыты для нас и для детей наших”. Когда человек занимается проблемами материальными, открытыми, каковы суть две буквы речения, то есть две последние буквы имени, как например рассказы одного человека другому о материальном, которые также осуществляются посредством речи и голоса, а это суть две последние буквы имени, и соединяет их с мудростью и разумением его, намереваясь в делах материальных осуществить ехуд духовного, тогда воссоединяются 4 буквы имени, и связываются между собой мир дольний и мир духовный. Тогда духовная шефа изливается из мира духовного в мир материальный»¹⁹. Всю меру смелости данного суждения способны оценить лишь знатоки еврейской мистики. Четырехбуквенное имя, согласно еврей-

¹⁶ См. об этом: Waks R. Ehud be-dibur ezel ha-Besht umamshikhey darko. С. 143–164.

¹⁷ РаМо – рабби Моше Иссерлис, автор наиболее авторитетного для евреев кодекса законов Шулхан Арух (Накрытый стол). Орах Хаим (Порядок жизни) – один из разделов этого кодекса.

¹⁸ Буквы, составляющие тетраграматон – неизреченное имя Бога.

¹⁹ Yaaqov Yosef mi-Polonoye. Tsafnat paneah [Korets, 1782; Piotrkow, 1884]. New York, 1954) / ed. G. Nigal. Jerusalem, 1989. С. 109.

скому закону, можно произносить только в праздник судного дня и только в помещении, именуемом “святая святых” иерусалимского храма. Поэтому каббалисты средних веков, развивая свое учение о связи букв великого имени с голосом и речью, увязывали практику их единения исключительно с сакральными деяниями, отделенными от всего материального и будничного. Хасиды же, как видно из сказанного, позволяли себе распространить это учение на все случаи жизни, при условии, что верующий действует с благочестивыми намерениями.

Решимость хасидов в деле привнесения сакрального в повседневное этим не ограничивалась. Они осмеливались утверждать, что практика ехудим возможна во время будничной беседы, которая ведется на любом языке народов мира²⁰. Согласно воззрениям одного из учеников Бешта р. Пинхаса из Кореца, в языках иноверцев существуют специальные устоявшиеся формулировки, позволяющие осуществить ехуд. «Ехуд имен йуд гей вав гей и Господь (Адонай) распространен во всех языках. Так на языке православных (яван) говорят “Пан Бог”. Пан – это Господь (адон). Также на немецком языке “Гер Гот”. Гер – это Господь»²¹. Такого рода расширения сферы применения практики ехуда естественным образом сочетались в вероучении хасидов с представлениями о том, что богоугодные единения может совершать всякий верующий в момент исполнения любой заповеди. Вследствие этого в кругах последователей Бешта широкое распространение получил обычай предварять действия, предписанные священным законом, словами “во имя ехуда Святого, да будет Он благословен и Его шехины”²².

Помимо единения речением хасиды учили также, что вообще всякое действие любого из верующих, сколь бы простым и будничным оно не казалось, сопровождаемое надлежащими помыслами, ведет к осуществлению ехуда²³. То, что бытовало ра-

²⁰ Waks R. Ehud be-dibur ezel ha-Besht umamshikhey darko. С. 160–163.

²¹ Pinhas mi-Korez. Amrey Pinhas ha-Shalem. Jerusalem, 1988. С. 180.

²² Wortheym. A. Halakhot ve-halikhhot be-hasidut. Jerusalem, 1960. С. 71–72.

²³ Tishby I. Ekvot R. Moses Hayim Luzzatto be-Mishnat ha-Hasidut // Tsion. 1978. № 43. С. 201–234. Schatz-Uffenheimer R. Ha-hasidut ke-mistika. Jerusalem, 1980. С. 14–18. Koefman Z. Beyn emanaziya le hitnahagut datit: avoda be geshmiut bereshit ha-hasidut. С. 143–345.

нее лишь в узких кругах каббалистов, стало обычным делом для многочисленных сторонников хасидизма.

Но основоположники хасидизма не были последовательны в своем эгалитаризме.

В своих поучениях великий Магид из Межирича отмечает превосходство совершенных праведников над прочими верующими в деле осуществления ехуда. «Когда человек говорит, должно ему помышлять об указании на речь и голос и говорить со страхом и любовью... Это поясняет сказанное “три книги открываются в новый год”²⁴. Язык определяет значение слова книга (сефер) – как речь, сипур (рассказ) цадиков, единственным стремлением которых является осуществление ехуда мира речи и мира мысли. Они тотчас записываются в списки живых, поскольку они тотчас прилепляются к бытию живыми. Средние, устремление которых сочетает осуществление ехуда и исполнение их желаний Господом, пребывают в ожидании до судебного дня, когда открывается мир мысли и всякая мысль возносится. Тогда осуществляется помысел их»²⁵.

Превосходство цадиков над простолюдинами в данном случае объясняется их нравственным совершенством. Праведные помышляют лишь о богоугодном деле единения мысли и речи. Простые люди не столь бескорыстны и потому не могут отрешиться от собственных желаний в столь ответственный момент. Суждение р. Дов Бер из Межирича не отрицает идеи изначальной избранности совершенных, но его формулировка допускает прочтение, призывающее всех освободиться от тщетного себялюбия и приобщиться к кругу цадиков, осуществляющих ехуд наилучшим образом. Такое видение ситуации подтверждается наличием в проповедях Магида многочисленных наставлений, касающихся всех верующих, о том, как устранить посторонние мысли посредством созерцания четырехбуквенного имени божьего или путем размышлений о первоисточнике всех желаний.

²⁴ В. Т. Рош га-Шана 16 б. Согласно талмуду, в новый год Господь восседает на престол суда, дабы воздать всему человечеству по заслугам. Суд вершится на основании показаний, записанных в трех книгах – книге праведных, средних и грешных.

²⁵ Dov Ber mi-Mezhircz. Magid dvarav le-Yaaqov [Korets, 1784] / ed. R. Schats-Uffenheimer. Jerusalem, 1976. С. 53–54.

Позиция Магида выглядит весьма демократической в сравнении с часто встречающимися в хасидских произведениях описаниями практики ехуда, отнюдь не доступными всем и каждому. «“Разумением наполняются покои его” (Пр. 24:2). Первоосновой ехуда и связи мудрости (хохма) и понимания (бина), каковые суть двое ближних, что не разлучаются, является высшее святое разумение (даат), которое как бы единит и связывает их. И даат – высший святой, это ступень качества (миды) Моисея, учителя нашего, да пребудет с ним мир, как это известно, пришедшим в тайне Господа. В писаниях святого Ари объясняется, что численное значение имени Моисей соответствует численному значению имен божьих Эль и Шадай, посредством которых происходит открытие шефы миру творения. И также число имени Моисей соответствует числу 72 святого имени в удвоении его. Это исчисление происходит посредством сложения численного значения имени *йуд гей вав гей* и числа святого имени *алеф гей йуд гей* при наполнении их буквой *йуд*. Выглядит это таким образом – *йуд вав далет(йуд)*, *йуд вав далет(йуд) гей йуд(гей)*, *йуд вав далет(йуд) гей йуд(гей) вав алеф вав(вав)*, *йуд вав далет(йуд) гей йуд(гей) вав алеф вав(вав) гей йуд(гей)*²⁶. И два этих святых имени, суть тайна хохмы и бины, и единение их происходит посредством святого даата- ступени Моисей. Они открывают миру творения посредством имен Эль и Шадай. Творец, благословен Он и благословенно имя Его, по великой благодати Его, желая облагодетельствовать Израиль, народ приближенных Его, повелел им сделать святилище (мишкан) и сосуды его как бы в соответствии с высшим образом. Посредством их притягивается и приумножается шефа для всех миров. И повелел Он им сделать минору чистую с семью свечами ее по образу семи стеблей миноры высшей, священной и взять для освещения масло оливковое чистое, образ масла высшего чистого. И первооснова ехуда и связи осуществляется посредством даат высокий и святой, ступень качества Моисея, учителя нашего, да пребудет с ним мир. Потому повелел Творец, благословен Он, благосло-

²⁶ Данная техника заключается в том, что буквы двух божественных имен смешиваются и разбиваются на группы, а затем расписываются в словарной форме. Например, буква *йуд* расписывается как *йуд вав* (читается как – у) *далет*. После этого суммируется численное значение всех получившихся букв.

венно имя Его, повелел Моисею: «“И ты повели сынам Израилевым” – язык самого высказывания указывает на единение²⁷ – “да возьмут для тебя масло оливковое чистое”. Чтобы они “принесли тебе масло оливковое” надо понимать в прямом смысле слова, а ты, чтобы связал и осуществил единение и направил стремление свое к чистому маслу высшему»²⁸. Данное поучение отсылает нас к наиболее элитарным тайнам каббалы, наводящим ужас на простых людей. Манипуляции с тайнами сакральных имен считались чрезвычайно опасным делом для непосвященных. Более того, речь здесь идет о том, что лишь избранный человек, совершенный подвижник, число имени которого соответствует имени Создателя, может осуществить ехуд надлежащим образом. Поэтому Господь повелел принести Моисею все необходимое, дабы он один совершил столь необходимое для всех богоугодное деяние. Непосредственно причастными к нему могут считаться только те, кто согласно сказанному являются пришедшими в тайне Господа. А сам акт ехуда есть тайна единения хохмы и бины посредством даат. В отличие от ранее рассмотренного примера, где мудрость и понимание соединяются в обыденной беседе, при условии, что говорящий обращает свое сознание к соответствующим буквам тетрагаматона, в нашем случае обладание разумением, привилегией талантливых и образованных, становится необходимым условием осуществления мистического акта.

В другом месте автор рассмотренного нами отрывка р. Авраам Егошуа Гешель из Апатова говорит о том, что любые совершенства человека оказываются бесполезными в великом деле ехуда без помощи богоизбранного посредника. «Желанием родоначальников колен Израиля, народа Господа, было соединить и связать все святые качества господни (мидот) с корнями душ их. Объединить их в ехуде и сочетании едином, в тайне единого, с Шехиной святою тайною царства (малхут). И в этом заключается смысл стиха о том, что пошли они пасти (лирот) – от слова дружба (реут) и сочетание. Слово “стада” – намек на ехуды святые, как известно нам из предания каббалы. Шли они на святое служение пасти и сочетать стада Отца их небесного ехудами святыми сту-

²⁷ Ивритское слово “приказ” (цава) созвучно и пишется подобно арамейскому слову цават, означающему единение.

²⁸ Avraham Eshoshua Geshel. Ohev Israel. Parashat Tezave.

пенью корней душ их, каковы суть двенадцать сочетаний имени *йуд гей вав гей*, как это было сказано выше. “В Шхем (бешхем)” – аббревиатура слов “Благословенно имя слава царства Его (барух шем кавод малхуто) – тайна царства святого. Тут становятся понятными слова мидраша и комментария Раши: “пошли они пасти самих себя” (др. вариант – пасти сущность свою). Как уже было сказано, единственным стремлением их было соединить и связать ступени их и корни душ их святых с царствованием святым. Благодаря этому, преумножатся и преувеличатся всякое веселье и благословение доброе, и сияния высшие для всех миров. Но первоосновой связи и ехудов мидот святых является мида Йосефа цадика, оживляющего миры. Он, суть основа и корень ехуда, и сочетания, и связи всего... Без миды этой невозможно сделать ни одного ехуда и связи мидот. Если бы не было с ними миды Йосефа цадика, не могли бы они сделать святые ехуды, к которым устремилась мысль и кавана их”²⁹. Мида Йосефа – это сфера йасод, которая осуществляет связь всего древа атрибутов, проявляющего себя божества, с Шехиной. Зачастую, в произведениях каббалистов она называется также *цадиком*. Из сказанного следует, что никакие позитивные качества, даже те, которыми обладали прародители колен Израиля, люди выдающиеся, как никто в мире близкие Создателю, не смогут обеспечить ехуда без помощи цадика, человека, имеющего доступ к особой силе мира горнего, ответственной за всеединство. Налицо непреодолимое метафизическое превосходство пастыря над своей паствой. Согласно воззрениям р. Аврагама Егошуа, предвечная любовь Создателя к своему избранному народу может реализоваться только благодаря акту ехуда, совершаемого праведным. «Любовь Израиля связывается с любовью Господа Благословенного, и обе они превращаются в одну, ибо тот, кто любит Господа благословенного, любит также Израиль, народ Его. Об этом сказано в Торе: “Люби ближнего как себя самого” (Лев. 19:18) и “Люби Господа Бога твоего” (Втор 6:5). ...Цадик соединяет (меяхед) и связывает обе любви эти одну с другой. Ибо все стремление и вожеление, и желание его в том, чтобы развеселить Творца, благословен Он, благословенно имя Его, и доставить удовольствие Создателю»³⁰.

²⁹ Avraham Ehoshua Geshel. Ohev Israel. Parashat va-Eshev.

³⁰ Avraham Ehoshua Geshel. Ohev Israel. Parashat Haey Sara.

Р. Элимелех из Лежайска связывает с посредничеством цадика ехуд всякого простолюдина, осуществляемый в богоугодном речении. «И пришел Моисей и призвал старейшин (Исх. 19:7) И ответил весь народ (там же: 8). И вернул Моисей слова народа (там же)... Слова эти следует объяснять таким образом: Цадик говорит в святости с цадиками, и речение его действует, и делает ехуд в высших мирах. Не так это, когда он говорит с простыми людьми, когда слово его известно всем, включая цадигов, преумножающих доброе. Поэтому сказано “И пришел Моисей и призвал старейшин”, “Предъявил он им все слова” и не зывал ко всему Израилю, говоря со всеми вместе, ибо намереньем Моисея, мир да пребудет с ним, было совершить и сделать ехуд великий в слове своем к старейшинам. Не мог он совершить и сделать ехуд этот в слове ко всему народу, вместе с ним, и потому призвал одних лишь старейшин... Посредством простолюдинов можно сделать ехуд истинный в мирах высших. Не удивляйся такому положению вещей, чудному в глазах твоих: “как же это возможно, что ехуд будет посредством простых из народа, подобно тому, как он осуществляется посредством старейшин?” Не удивляйся! Благодаря тому, что верят в тебя, благодаря этому сделают ехуд великий». Когда услышал Моисей слова эти от Господа Благословенного, тогда “Пересказал Моисей слова народа Господу” (Исх. 19:9), после того как услышал, что посредством простолюдинов также делается ехуд истинный»³¹.

В суждениях, рассмотренных нами ранее, речь шла о возможности любого верующего во всяком высказывании осуществить ехуд. Не исключено, что в некоторых случаях посредническая роль цадика молчаливо подразумевалась, и они, тем самым, формально не противоречили мнению р. Элимелиха. Но, во всяком случае, не следует забывать, что хасидское учение распространялось, главным образом, с помощью проповедей, а не системного изучения завершенных собраний наставлений. Сказанное осмысливалось аудиторией в меру собственных представлений об истинном положении вещей. Лишь меньшинство пребывало вблизи особы цадика длительное время и имело возможность ознакомиться со всеми подробностями его воз-

³¹ Elimelekh mi-Lyzhansk. Noam Elimelekh. Parashat Iтро.

зрений. Поэтому ситуации, когда в обиходе наличествовало, по меньшей мере, два типа понимания, практики ехуда избежать было невозможно. Демократическое и элитарное толкование сакрального единения посредством речений сосуществовали друг с другом. Определенный порядок в деле осуществления этой духовной практики, судя по всему, был наведен в более поздний период истории хасидизма, когда значительная часть верующих, так или иначе, распределилась между дворами цадиков, а у каждой из династий лидеров оформилась собственная версия учения.

До сих пор мы рассматривали примеры описания практики ехуда, требующие непрестанного осознанного деяния человека. Но в поучениях хасидов также имеются высказывания о достижении сакрального единения посредством самозабвенного мистического экстаза. «И сказал Господь Авраму: ступай ты из земли своей, от родства своего, из дома отца твоего в землю, которую Я укажу тебе» (Быт 12:1). Слышал я от господина отца своего, благословенна его память, от имени отца отца моего старейшины, обретшего покой в садах райских, рабби Исраэля Баал Шем Това, что в сказанном содержится намек на ехуд молитвы “*Слушай Израиль*” (шма Исраэль). Численное значение слова *ступай* (Лех) – 50 букв ехуда жертвоприношения души (мсират га нефеш). Это есть “из земли твоей и т. д.”... “и Возвеличу имя твое” (Быт. 12:2) – добавил ему Господь к имени букву *гей* и назвал его Авраам, что соответствует числу 248, а 248 слов содержится в молитве Шма. Они вошли в него и в имя его, каковое суть душа его. Посредством жертвоприношения души его Господу Благословенному удостоился он называться именем Авраам, ступень чтения Шма. После того удостоился “в землю, которую Я укажу тебе”, то есть ехуда молитвы, что означает “Глаз не видел богов, кроме Тебя”. Также оно теперь для всякого человека, во всякое время, когда он входит в чертог любви в прилеплении (двекуте) великом и приносит в жертву душу свою во имя освящения Имени Балагословенного, удостоивается ехуда провозглашения Шма, который один, и в нем заключаются все ехудим, ибо слова *любовь (агава)* и *один (ехад)* имеют одинаковое числовое значение. После этого он взойдет к двекуту большему, чем этот и удостоится ехуда молитвы, когда

помыслы его очистятся в двекуте еще большем к Господу Благословенному, как это было у Авраама»³².

Жертвоприношение души (мсират га-нефеш) в классической раввинской литературе означало мученическую смерть праведного за святую веру во времена гонений. Р. Ишайа Горовиц, автор наиболее популярного у евреев Восточной Европы собрания наставлений “Две скрижали завета” (шней лухот га брит), называл таким образом не только сам акт, но также специальную практику переживания мучительных страданий и смерти в своем воображении. Всякий благочестивый человек должен тренироваться подобным образом, дабы достойно себя вести в час испытания. В качестве высшего примера подобного героизма упоминается возгласение р. Акивой молитвы Шма, когда его тело рвали на куски, он смог быть столь мужественным исключительно благодаря тому, что ежедневно переживал это страшное событие в душе своей³³. Выдающийся Цфатский каббалист XVI в. р. Хаим Виталь истолковывал мсират га-нефеш как мистический акт переживания собственной смерти, позволяющий душе войти в высшие слои божественной плеромы.

“Высшие души праведных (нешамот) суть женские воды бины, а душа (нефеш) – суть женские воды малхут. Тиферет и малхут – дети бины и, соответственно, женские воды ее. Но Тиферет поднимается выше в тайне даат, дабы воссоединить хохму и бину посредством имени, число которого 72 в наполнении йудами. Малхут поднимается в тайне женских вод малхут посредством имени, число которого 63, и души праведных, которые суть дети малхут, есть женские воды малхут. Знай, что души праведных не поднимаются к бине, будучи живыми, но лишь в тайне предания души (мсират га-нефеш) на убиение, во имя освящения имени. Так душа (нефеш) может подняться в тайне женских вод малхут, посредством мсират нафшо, на смерть, во имя соблюдения Торы и заповедей”³⁴. Сказанное р. Виталем некоторым образом созвучно с приведенным нами ранее фрагментом поучений хасидов. Речь здесь также идет о тайне ехуда сфирот, происходящем при

³² Moshe Haym Efraim mi-Sudylkov. Degel mahane Efrayim. Parashat Leh-Leha.

³³ Ishaya Gorovez. Shney Luhot ha-Brit. Hagahot le-asara halulim.

³⁴ Haim Vital. Ez Haim. shaar39, drush 11.

участии праведных душ. Но у автора хасидского текста, р. Эфраима Судилковского, отсутствует пугающая многозначительная таинственность всего происходящего, а само деяние квалифицируется как доступное для всякого человека. В то время, как р. Виталь ведет речь о реальной смерти за веру, а ее возможная условность только подразумевается в качестве второго плана прочтения, хасидский автор откровенно говорит о специфическом мистическом опыте, неоднократно доступном верующему. Тем не менее, не вызывает сомнений, что этот опыт требует полного самоотречения, и переживая его, невозможно осуществлять ехуд посредством единения букв святого имени силою мысли. Ехуд совершается вследствие акта жертвоприношения души, в момент, когда человек не способен осознать происходящее.

Заключение

Практика ехуда в вероучении раннего хасидизма охватывает все стороны жизни верующего. Ее сакральная геометрия существенным образом отличается от той, которая описывается в наставлениях о молитве. Во время молитвы мироздание, да и само божество, является в виде многоступенчатой иерархической структуры, лестницы, по которой предстоит взойти. Возделенная цель где-то высоко и далеко. В ехуде, напротив, божество пребывает рядом и коммуникация с ним есть результат надлежащим образом направленных сил души здесь и сейчас. Хасиды, в отличие от каббалистов прежних времен, учили, что ехуд можно совершить даже в простом повседневном разговоре на любом языке. Это существенным образом расширяло сферу его применения и теоретически позволяло не прибегать к классической практике мистического экстаза, поскольку и так возникало невероятно много возможностей заниматься ехудом. Но, что существенно для нашего исследования, основоположники хасидизма и в данном случае твердо придерживались принципа сочетания. Одна и та же практика осуществлялась как во время предстояния перед Творцом человека, осознающего свою обособленность, так и в состоянии самозабвенного мистического экстаза.