

3. Türker Rüstü. Büyük Harpte Baku Yollarında 5. Kafkas Piyade Fırkası (93 Sayılı Askeri Mecmuanın 34 Sayılı farih Kısmı). – İstanbul: Askeri Matbaa, 1934. – 548 s.

Kilic M., *Ganja State University doctoral (Azerbaijan, Gyandza), rus_rahimli@yahoo.com*

Liberation of Baku by Caucasian Islamic Army

Caucasian Islamic Army as political, military and public motion is examined. Attention applies, that a main and historical result is creation, strengthening and renewal of traditions of the state system of Azerbaijanian Democratic Republic and providing of her territorial integrity, and also rapprochement by Azerbaijanian Democratic Republic and Ottoman Turkey.

Keywords: Azerbaijan, Baku, Caucasian Islamic Army, State, Nuri Pasha.

Килич М., докторант, Гянджинський державний університет (Азербайджан, Гянджа), rus_rahimli@yahoo.com

Звільнення Баку Кавказькою Ісламською Армією

Розглядається Кавказька Ісламська Армія як політичний, військовий і громадський рух. Звертається увага, що головним і історичним результатом є створення, зміцнення і відновлення традицій державності Азербайджанської Демократичної Республіки і забезпечення її територіальної цілісності, а також зближення Азербайджанською Демократичною Республікою і Османською Туреччиною.

Ключові слова: Азербайджан, Баку, Кавказька Ісламська Армія, Держава, Нурі паша.

* * *

УДК 070.1:37.017.92

Алиева В. З.

диссертантка НАН Азербайджана
(Азербайджан, Баку), rus_rahimli@yahoo.com

О ГРАЖДАНСКИХ ПРАЗДНИКАХ АЗЕРБАЙДЖАНЦЕВ В СОЦИАЛИСТИЧЕСКОМ БЫТУ

Новый советский образ жизни прошел длинный путь развития в годы индустриализации и коллективизации, при этом были осуществлены мероприятия по “обобществлению” культурных ценностей. В те годы, особенности быта вытекали из практических задач социалистического строительства. Данные процессы в искусственной форме под лозунгами “сближение национальных культур”, “дружбы народов” интенсивно осуществлялись в годы индустриализации и коллективизации сельского хозяйства. Как видно, хотя атеистическое воспитание началось с первых лет создания советской власти, на протяжении всего периода вплоть до краха коммунизма эта борьба не смогла эффективно реализовать свою сущность. Несмотря на запреты и притеснения, народ смог сохранить и передать последующему поколению веками сформированные праздники, свой духовный мир.

Ключевые слова: большевистская оккупация, интернационализация, коммунизм, атеистическое воспитание, намаз, обряд, жертвоприношение, пост, мухаррам.

(статья друкється мовою оригіналу)

В период вступления национального самосознания народа в новый этап, усиливаются тенденции возврата к историческому прошлому, национальным и духовным ценностям. После завершения коммунистической идеологии в бывших советских республиках в связи с распадом СССР появились условия для объективного отношения к истории советского периода, а также к государственным, общественно–политическим, в том числе отмечаемых гражданских и надуманных праздников. Восстановление исторической действительности, ущерб нанесенного национально–нравственным, религиозным ценностям народа в период большевистской оккупации, выявлении фальсификаций истины, является моральным долгом исследователей. Одновременно, объективное исследование советского периода, должно расцениваться как одна из проблем нашей исторической этнографии. С этой точки зрения, привлечение к изучению отмечавшихся в советский период гражданских и

надуманных идеологически соответствующих праздников, имеет важное значение.

Начиная с первых лет советской власти, в духовной жизни народа произошел ряд коренных изменений. Культурно–бытовые процессы развивались в характерном для советского строя надуманном “обновления” и “интернационализма”. Одной из форм проводимой в стране борьбы с религиозными праздниками была “борьба за новый советский быт”.

В свое время в постановлении ЦК КПСС по поводу 60–летия образования СССР отмечалось: “...Единство народов нашей страны сплотилось, окрепло и развилось в ходе индустриализацию и коллективизацию сельского хозяйства, осуществления культурной революции и борьбы за социализм. Именно в результате этого образом жизни уверенного в себе народа является социалистический быт” [1, с. 1]. На Мугани, в первые годы советской власти изменения происходили в обстановке противостояния старого и нового быта. Социалистический быт туту поддерживали лишь русские переселенцы. Поэтому партия понимала, что невозможно за короткий срок решить этот вопрос, с укоренившимися веками традициями. При этом безосновательное полное отрицание традиционного быта было нелегким процессом. С одной стороны критиковались старые обряды и обычаи, а с другой стороны указывалось на важность учета культурно–бытовых особенностей народа в антирелигиозной борьбе. Большевики стали понимать, что создание нового быта, не считаясь с обрядами и обычаями народа – трудный процесс. Применение на производстве лозунгов “рабочая неделя без выходных”, “многосменный рабочий режим”, и в особенности привлечение женщин на производство, послужили причиной коренных изменений в семейном быту. В период коллективизации, все, в том числе семейный быт подчинялось потребностям производства и труда. Одним из шагов, предпринятых для обобществления быта, было освобождение женщины от хозяйственных забот. Для этого в этот период использовался лозунг “свободная женщина Востока”. Предусматривалось создание в коммунальных домах общих предприятий–столовых, прачечных, детских, пионерских лагерей и т.д. Призывы в прессе в 1930–х годах к прожизанию в коммунальных домах в 500–1000 жителей не были восприняты местным населением. Данная кампания ввиду национальной и религиозно–бытовой особенности населения не достигла значительного успеха [2, с. 50].

Наряду с “новым бытом”, для того чтобы заменить запрещенные религиозные праздники и обряды, искусственно формировались новые советские церемонии и обычаи. Вместе с временными кампаниями против религии, проводились кампании “за новый социалистический быт” – “октябрины”, “красная свадьба”, “отречение духовенства от своих религиозных обязанностей перед общественностью”, “конкурс учителей–безбожников с целью разоблачения учителей–теологов” и т.д. Житель Сальян, 70–летний Азизов Мирджафар вспоминая про те дни в годы кровавых репрессий, рассказал, что в те времена его дед был известным религиозным деятелем района. За то, что он выступил против превращения мечети в склад, его “раскулачили” и сослали. Посты (орудж) и жертвоприношения (гурбан)

осуществлялись втайне. Религиозные праздники отмечались дома, тайно от соседней и родни.

В городах широко распространились церемонии посвященные “октябринам”. Эти мероприятия в основном начинались под исполнение гимна “Интернационала”, а затем продолжались чтением доклада какого-либо советского или партийного руководителя про новый быт. После этого дети передавались под шефство какой-либо организации. Детям дарились тетради, ручки, одежды и прочие подарки, а также серебряные значки с изображением коммун, “серпа и молота”, “спортсмен”, “красная звезда” и пр. Мероприятие открывалось лозунгами “Да здравствует Коминтерн”, “Да здравствует советская власть, новый быт и его организаторы”. Выступления родителей были еще более потрясающие. Например, в 1924 году, мать, отдававшая своего ребенка в Женский совет, заявила: “Мы женщины должны уделять особое внимание вопросам создания нового быта. Потому что, “октябрины” отделят наших детей от церкви, где царят ложь, гнет и невежество. Другой подобной церемонией было “опущение новорожденного в красную воду”, которое происходило при родильных домах. На церемонии новорожденных называли именами революционеров, комсомольские и профсоюзные организации брали их под свое шефство. После завершения церемонии до утра продолжалась “танцевальная ночь”.

Целью проведения подобных мероприятий было переход от основанного на религиозных правилах и порядках быта к “советскому быту”. В прессе публиковались материалы – “выметем старый быт новым, на деньги попов приобретем младенцам ручки и тетради”. Поскольку в исламе отсутствовала церемония крещения в воде младенца, перечисленным мероприятиям на Мугани в основном подвергались представители христианских конфессий. Новые советские праздники отражали социальную программу правительства. Эта программа содержала в себе план построения нового “атеистического строя”. Например, в тот период существовали “комсомольский караван”, “праздник освобожденного разума”. Поскольку “комсомольский караван” имел только цель атеистической пропаганды против религиозных праздников, с высмеиванием священнослужителей, то он не превратился традиционный [2, с. 51].

Широко распространившимся массовым праздником в регионе стал “Новый Год” (1 января). Впервые представление с новогодней елкой было проведено в 1921 году. На празднике пел хор и детям были вручены подарки [3, с. 175]. Когда-то в советской этнографии церемонии исполнения обрядов – культа, ритуала, традиции, торжества, приема воспринималось как символ конкретного выражения и укрепления форм условных социальных групп в обществе. При первобытнообщинном строе быт, труд, религиозные обряды отличались друг от друга. С появлением классов, государств и религии появились церемонии связанные с общественной и государственной жизнью, религиозные церемонии, с хозяйством и бытом трудящегося народа. Например, календарные (земледелие, животноводство, рыболовство, охота и пр.) семья (рождение, свадьба и пр.) из этого разряда. Церемонии магии, символов, игры, развлечения и пр. бывают прогрессивные и консервативные (религиозные и пр.). В период социалистического переу-

стройства общества в СССР и других социалистических странах наряду с использованием прогрессивных элементов старых обрядов образовались созвучные новому времени церемонии – были устранены церемонии основанные на якобы чуждом мировоззрению, образу жизни народа. В этом деле важную роль сыграли Совет по пропаганде и агитации социалистических традиций при ЦК АКП и комиссия по гражданским ритуалам при Совете Министров Азербайджанской ССР [4, с. 518].

Под видом атеистического воспитания, разъяснялось, что как указывается в религиозных книгах, поклонение не по воле бога, а в личных и светских целях – не богоугодное дело. Согласно шариату поклонению и молитв достоин лишь бог. Рассуждения о светском характере намаза и других ритуалов, придание им повседневного значения на современном периоде является показателем регресса религии, ослабление единоверия.

Священнослужители были вынуждены объяснять религиозные церемонии подобным образом.

Свершение намаза в исламе по своей сути является обязательным условием укрепляющим покорность и послушание. Значит, сущность намаза, как и прочих религиозных обрядов и ритуалов не только в том, чтобы мусульмане были покорны своему богу, но и повиновались его пророкам, служителям веры, имамам, и в какой-то форме укрепление подчинения правителям, рабов зависящих от своих господ” [5, с. 175].

Поститься (орудж) тоже одно из важных предписаний в исламе. “При соблюдении этого предписания верующий испытывает наиболее сильные муки и страдания. В посте-орудж, в некоторой степени отражены экономико-хозяйственный и религиозный образ жизни древних арабов. В современных условиях нашей страны он потерял свою массовость. Наблюдения показывают, что даже лишь небольшая часть священнослужителей выполняют требование поститься в требуемой форме. Когда начинается пост и когда он завершается, знают лишь пожилые люди, бывающие в центральных мечетях, и интерес к этому проявляется лишь в религиозных семьях. В пропорциональном отношении среди выполняющих пост очень мало встречается женщин и детей. Выполнение поста верующими вольно или невольно негативно влияет на коммунистическое воспитание населения, иногда в религиозных семьях и детей принуждают поститься, немало случаев ухудшения здоровья, ослабления от голода организмов верующих. Во множестве семьях не проводятся торжественные празднества, такие как свадьба в период поста. Проявление хоть и в ограниченной форме исламских традиций в семейно-бытовых условиях, иногда нарушают трудовой ритм, мешают формированию у детей научно-материалистического мировоззрения, сдерживают применение новых обычаев и традиций. Поэтому при атеистическом воспитании населения следует учитывать эти вопросы” [5, с. 177].

Так борьба против соблюдения поста, сформировала у одной части населения подсознательность, и в конечном итоге этот процесс стал массовым. Так составляющие определенную часть местного населения русские принесли свои убеждения в жертву коммунистической пропаганде. Превращение мечетей в склады, общественное высмеивание верующего населения, коммунистическая массовость не смогли повлиять на традицион-

ные ценности населения. Лекции о марксизме–ленинизме в колхозах и совхозах, ликвидация массовой неграмотности, и пропаганда, придававшая на фоне всего этого традиционным праздникам религиозную окраску, усилили привязанность местного населения к своим корням. Именно в результате этого, большевики прибегли к физическому уничтожению, к массовым репрессиям. Однако последующий ход исторических процессов показал, что невозможно прервать и уничтожить сформировавшийся веками этот принцип преемственности и наследования.

На Мугани в период “Советов” организовывались “красные свадьбы” или же “свадьбы на комсомольском собрании”. Одновременно свадьбы проводились в клубах, домах культуры и бракосочетание с участие коммунистов–активистов. Затем был просмотр кинофильмов пропагандировавших советский быт. Целью проведения всех этих мероприятий было отстранить священнослужителей от участия в семейно–бытовых отношениях. Однако “красные свадьбы” и комсомольские свадьбы” не распространились широко. Поскольку мусульманский религиозный брак заключается без участия посторонних лиц, правила нового быта не смогли существенно изменить традицию заключения брака мусульман. Уже в 1960–х годах, в некоторых религиозных семьях, хоть и тайно, заключался мусульманский религиозный брак (кябин), с участием моллы. Если в 1920–30 года запрещались праздник Новруз Байрамы, национальная одежда, традиционная свадьба, большинство национальных песен, мугамат, народные музыкальные инструменты, то в последующие годы стал актуальным вопрос их возвращения в быт народа. Лозунг “не пой тар, не пой, не любит тебя пролетариат” остался в прошлом. Таким образом, хотя было стремление создать “общественную”, “общенародную социалистическую культуру”, “нового советского человека”, достичь массовости в этом вопросе не получилось.

Для заполнения создавшейся “нравственной пустоты”, в первые годы советской власти началось создание новых “социалистических” гражданских праздников и традиций в “революционном духе”. К этим праздникам и дням скорби относились нижеследующие: Новый Год (1 января), день кончины В. И. Ленина (24 января), расстрел рабочих в период самодержавия (19, 22 января), свержение самодержавия (12 марта), установление советской власти в Азербайджане (28 апреля), день солидарности трудящихся (1–2 мая), день Парижской коммуны (18 марта), расстрел 26 бакинских комиссаров (20 сентября), пролетарская революция (7–8 ноября). По случаю 7 ноября, 1 мая и 9 мая, как и во всех советских республиках, проводились демонстрации.

На Мугани широко отмечался новый социалистический праздник “Праздник Урожая”. Этот праздник должен был проводиться не как народный праздник, а как демонстрация достижений коллективного хозяйства советской власти. Он начинался с марша знаменосцев, затем проводился массовый митинг. На нем демонстрировалась сельскохозяйственная техника каждого региона. Праздник завершался выступлением художественных коллективов и конными скачками. Широкое проведение подобных праздников в регионах заменяло проводимые ранее населением под различными названиями (гарабаш, хасил, чилля, Хыдыр Наби, Новруз и пр.) хо-

зяйственно–бытовые праздники. То что “Праздники Урожая” были народными праздниками, не противоречило народным традициям. Наоборот, после завершения сбора урожая сельчане радовались, праздновали окончание страды, празднично наряжали округу. С древности сформировавшийся исторически в форме традиции праздник урожая по сей день не утратил своей актуальности, напоминает культурное наследие нашего народа.

Одним из сформировавшихся веками праздников в быту местного населения является считающийся праздником плодородия – Михриджан. Местное население называет его Мехриджан. По первоисточникам становится ясным, что Михриджан поначалу был известен под названием Мехриджан. Это имя связано с именем бога плодородия и растений Митры в Древнем Востоке (в календаре древнего Ирана этот месяц “багайадиш”, то есть месяц поклонения богу Митры), в календаре Заратуштры (Зороастризм) называется Нитра. Согласно календарю “Авесты” 16–й день одноименного седьмого месяца также называется михр. По древним первоисточникам мехр выражает понятие солнца, поклонению мехру означает поклонение солнцу. Этот праздник, проводимый в честь бога солнца, приходится на осеннее равноденствие, когда день равняет ночи (23 сентября), по старому календарю мехр переходил с 22 дня на 22 день, то есть переносился на 6 дней. Поначалу его связывали с последним восходом солнца, а также согласно древнему поверью в данный день вся живая растительность достигает своего пика развития и постепенно начинает высыхать. В Авесте Митрахия характеризуется как снизошедший благодатный огонь. Митра – созвездие весов применяется в понимании как равновесие в противоборстве. Именно в этом плане праздник Мехриджан всегда отмечался осенью после сбора урожая. В праздничные дни проводились различные игры–соревнования: борьба, скачки, стрельба из лука. В исследуемой местности этот праздник получил название праздника Хязан или же Золотая осень. С появлением звезды Плеяды (азерб. Улькяр) на небе, земледельцы приступали к осенним посевным работам. Идентификация традиционного праздника урожая проходила в советском быту под названием “Праздник урожая” [6. с. 101].

Одним из сезонно–календарных праздников на Мугани был праздник пахоты в преддверии Новруза. Для проведения этого праздника выбиралась подходящая пахотная площадь. Существовало поверье, что задел урожая зависит от именно первой пахоты. Поэтому первую пахоту прокладывал самый уважаемый трудолюбивый труженик аксакал села. В ходе праздника его участники играли в различные игры, исполняли широко распространившиеся песни “жатва”, “посевная песня” и прочие.

В первые годы советской власти началась широкая компания против мухаррама, считавшегося народным обычаем. Постановлением от 8 и 20 августа 1922 года было запрещено проведение в Баку на центральных улицах религиозной процессии самоистязания “шахсей–вахсей”. Категорически было запрещено участие в ней членов партии, ограничена выдача советскими и хозяйственными органами верующим мануфактуры, сахара и т.д. Было принято решение о принятии строгих мер и выговоров членам партии участникам траурной процессии самоистязания. Данное постановление было утвер-

ждено 23 августа 1922 года ЦИК и СНК Азербайджана. Такие решения принимались на закрытых заседаниях. В те годы специальные вооруженные отряды коммунаров во время столкновений среди участников процессии открывали огонь по ее участникам. Государственные органы, опасаясь народного гнева, давали указание о привлечении к ответственности виновников подобных происшествий. Однако поскольку административные методы не давали никакого результата и ЦК АКП(б) вида что коммунисты опасаются использовать административно-принудительные меры в уездах, рекомендовало использовать в уездах против церемоний “шахсей-вахсей” методы пропаганды. Поскольку в религиозной траурной процессии мухаррама принимали лишь шииты было решено проводить кампанию против ее лишь в семи уездах: Губа, Сальян, Гянджа, Шуша, Джаваншир, Джабраил. В 1924–25 годах было полностью запрещено проведение в дни мухаррама религиозной траурной процессии во всех уездах и уездных центрах. Было запрещено проведение поминания в частных домах. Тем самым религиозные праздники были однозначно исключены и отброшены из советского календаря [7, с. 83].

“Сохранение и следование обрядам и ритуалам мухаррама в исламе, наносит вред в деле формирования нового человека, коммунистического воспитания. Следует последовательно вести борьбу против чуждых духу, идеям и чаяниям нашего народа фанатично-невежественного мухаррама и также против других религиозных обрядов и традиций” [5, с. 179].

Естественно, что эта пропаганда стояла из воздействия на традиционное религиозное сознание людей. В борьбе против нанесения себе увечий в ходе религиозной траурной процессии всегда находилась наша интеллигенция. Выделение суждений некоторой ее части в выпуклой форме являлось спецификой социалистического воспитания. И сегодня проводятся процессии мухаррама заканчивающиеся в конце сдачей крови. Сформированная в соответствии с современным бытом и не отражая в себе некоторые чуждые, наносные особенности данная церемония и сегодня отмечается населением.

Обычаи и традиции, формирующие особенность этнической духовности местного населения как важная составная часть духовно-материальной культуры, передаются от поколения к поколению, укрепляя историческую память людей. Этнические особенности народа отражаются в первую очередь именно в обычаях и традициях, образуя моральные качества народа. Поскольку исторически сложившиеся обычаи и традиции каждого народа являются соответствующими правилами и представлениями форм деятельности и общения, богатством, передаваемым от поколения к поколению. С этой точки зрения обычаи и традиции образуются на основе деятельности и правил работы, общественная польза которых неоднократно доказана, или же отдельно помогают индивидууму. В этом смысле народные традиции, праздники, рожденные ими обычаи и традиции, играют важную роль в регулировании жизни людей, веками составляя основу этно-национального воспитания [6, с. 141].

Таким образом, социалистический быт на протяжении периода в семьдесят лет не смог оказать своего негативного влияния на национально-нравственные осо-

бенности местного населения, и общенародные ценности были сохранены.

Список использованных источников

1. Постановление ЦК КПСС “О 60-й годовщине образования Социалистических Республик” / Газета “Коммунист”. – 20 февраля № 33 (1345).
2. Нурузаде Ш. Этноконфессиональное состояние в Азербайджане в 20–30 годах XX века / Нурузаде Ш. – Баку: издательство “Университет Хазар”, 2010. – 218 с.
3. Газета “Гялябья”, печатный орган партийной организации Сальянского района. – 1978. – № 5.
4. АСЭ, том 4. – Баку, 1982. – 608 с.
5. Мамедов М., Махмудов П., Джалилов М. Общество, религия и атеизм / Мамедов М., Махмудов П., Джалилов М. – Баку, Азернешр, 1985. – 260 с.
6. Исмаилзаде П. А. Хозяйственная жизнь Мугани (XIX – начало XX века, историко-этнографическое исследование) / Исмаилзаде П. А. – Баку: издательство “Университет Хазар”, 2009. – 240 с.
7. Абдуллаев Н. Обряд мухаррама в исламе / Абдуллаев Н. – Баку, 1967. – 120 с.

References

1. Postanovlenie CK KPSS “O 60-j godovshhine obrazovaniya Socialisticheskikh Respublik” / Gazeta “Kommunist”. – 20 fevralja № 33 (1345).
2. Nuruzade Sh. Jetnookonfessional'noe sostojanie v Azerbajdzhanе v 20–30 godah HH veka / Nuruzade Sh. – Baku: izdatel'stvo “Universitet Hazar”, 2010. – 218 s.
3. Gazeta “Gjaljabja”, pechatnyj organ partijnoj organizacii Sal'janskogo rajona. – 1978. – № 5.
4. ASJe, tom 4. – Baku, 1982. – 608 s.
5. Mamedov M., Mahmudov P., Dzhhalilov M. Obshhestvo, religija i ateizm / Mamedov M., Mahmudov P., Dzhhalilov M. – Baku, Azerneshr, 1985. – 260 s.
6. Ismailzade P.A. Hozjajstvennaja zhizn' Mugani (XIX – nachalo XX veka, istoriko-jetnograficheskoe issledovanie) / Ismailzade P.A. – Baku: izdatel'stvo “Universitet Hazar”, 2009. – 240 s.
7. Abdullaev N. Obrjad muharrama v islame / Abdullaev N. – Baku, 1967. – 120 s.

Aliyeva V.Z., dissertator ANAS (Azerbaijan, Baku), rus_rahimli@yahoo.com

On civil holidays Azerbaijanis in the socialist way of life

New Soviet way of life has come a long way during the development of industrialization and collectivization, and the activities were carried out by “obshchestvistsii” cultural values. In those years, features of life flowed from the practical tasks of socialist construction. These processes in artificial form under the slogan “a convergence of national cultures”, “friendship of peoples” intensively carried out in the period of industrialization and collectivization of agriculture. As can be seen, although atheistic education began with the creation of the first years of Soviet power throughout the period until the collapse of communism, this struggle could not effectively implement its essence. Despite bans and oppression, people were able to preserve and pass on to the next generation for centuries formed the holidays, their spiritual world.

Keywords: Bolshevik occupation, internationalization, communism, atheistic education, prayer, ritual, sacrifice, fasting, Muharram.

Алієва В. З., дисертантка НАН Азербайджану (Азербайджан, Баку), rus_rahimli@yahoo.com

Про громадянські свята азербайджанців в соціалістичному побуті

Новий радянський спосіб життя пройшов довгий шлях розвитку в роки індустріалізації і колективізації, при цьому були здійснені заходи по “осушленню” культурних цінностей. У ті роки особливості побуту витікали з практичних завдань соціалістичного будівництва. Дані процеси в штучній формі під гаслами “зближення національних культур”, “дружби народів” інтенсивно здійснювалися в роки індустріалізації і колективізації сільського господарства. Як видно, хоча атеїстичне виховання почалося з перших років створення радянської влади, протягом усього періоду аж до краху комунізму ця боротьба не змогла ефективно реалізувати свою сутність. Незважаючи на заборони та утиски, народ зміг зберегти і передати наступному поколінню століттями сформовані свята, свій духовний світ.

Ключові слова: більшовицька окупація, інтернаціоналізація, комунізм, атеїстичне виховання, намаз, обряд, жертвоприношення, пост, мухаррам.

* * *