

УДК 1(091)«04/14»(092)

**ПРОБЛЕМА ЧЕЛОВЕКА
В РАБОТЕ АВГУСТИНА БЛАЖЕННОГО
«О ГРАДЕ БОЖЬЕМ»**

**THE PROBLEM OF MAN IN THE BOOK
AURELIUS AUGUSTINE «CITY OF GOD»**

**ПРОБЛЕМА ЛЮДИНИ В РОБОТІ АВГУСТИНА
БЛАЖЕННОГО «ПРО ГРАД БОЖИЙ»**

Зубов В. А.,

доктор философских наук, доцент, профессор
кафедры богословия и гуманитарных дисциплин,
Классический приватный университет
(Запорожье, Украина), e-mail:
zubov15021967@gmail.com

Zubov V. O.,

Doctor of Philosophy science, Associate Professor,
Professor of the theology and humanitarian disciplines
Classical private university (Zaporizhzhia, Ukraine),
e-mail: zubov15021967@gmail.com

Зубов В. О.,

доктор філософських наук, доцент, професор
кафедри богослов'я і гуманітарних дисциплін,
Класичний приватний університет (Запоріжжя,
Україна), e-mail: zubov15021967@gmail.com

Исследовательский интерес направлен на анализ взглядов Августина Блаженного о человеке. Отмечается, что общественные процессы того времени, жизнедеятельность и духовные поиски Августина Блаженного дают объяснение многим принципам его концепции человека, наряду с философией истории и теории государства выступает одной из тем его труда «О Граде Божьем». Дан анализ взглядов богослова на сущностные характеристики человека, особенности его природы, жизни в обществе. Рассматривается проблема типологии людей, отношение к смерти. Подчеркивается, что взгляды Августина на феномен человека обусловлены библейским креационизмом и разрабатывались путем соединением взглядов античных мыслителей и христианской традиции. Отмечается направленность размышлений Августина о человеке на установку, что только теократический формат власти может обеспечить всю полноту духовного и социально-конструктивного бытия человека.

Ключевые слова: Августин Блаженный, философия, Бог, человек, град Божий.

Research interest is aimed at analyzing the views of Aurelius Augustine the Blessed on man. It is noted that the social processes of that time, the vital activity and spiritual quest of St. Augustine give an explanation to many principles of his concept of man, which, along with the philosophy of history and theory of the state, is one of themes of his work «On the City of God». An analysis is made of the views of the theologian on the essential characteristics of a person, on the peculiarities of his nature, and life in society. The problem of the typology of people, attitude to death is considered. It is emphasized that Augustine's views on the phenomenon of man are due to biblical cretaceousness and were developed by combining the views of ancient thinkers and Christian tradition. The focus of Augustine's reflections on a person is pointed out on the attitude that only a theocratic format of power can ensure the fullness of a person's spiritual and socially constructive being.

Keywords: Aurelius Augustine, philosophy, God, person, city of God.

Дослідницький інтерес спрямований на аналіз поглядів Августина Блаженного про людину. Відзначається, що суспільні процеси того часу, життєдіяльність і духовні пошуки Августина Блаженного дають пояснення багатьом принципам його концепції людини, яка поряд з філософією історії та теорією держави виступає однією з тем його праці «Про Град Божий». Дан аналіз поглядів богослова на сутнісні характеристики людини, на особливості її природи, життя в суспільстві. Розглядається проблема типології людей, відношення до смерті. Підкреслюється, що погляди Августина на феномен людини обумовлені біблійним креационізмом і розроблялися шляхом поєднання поглядів античних мислителів і християнської традиції. Відзначається спрямованість роздумів Августина про людину на установку, що тільки

теократичний формат влади може забезпечити всю повноту духовного і соціально-конструктивного буття людини.

Ключові слова: Августин Блаженний, філософія, Бог, людина, град Божий.

(стаття друкується мовою оригіналу)

Постановка проблемы. После совершения Сократом антропологического поворота философия выдвинула проблему человека в центр своих исследований. Разные школы и мыслители акцентировали те или иные атрибуты природной обусловленности и специфики социального бытия человека, выделяя в качестве сущностных его определенные характеристики. В этом ряду философских размышлений о человеке следует, на наш взгляд, выделить осмысление исследуемой проблемы Августином Блаженным в его работе «О Граде Божьем». Заявленная в данной статье проблематика нашла свое фрагментарное отражение в работах Т. Епифановой [2], А. Поцюрко [3], А. Столярова [4], П. Хондзинского [5], М. Маттоха [7] и ряда других авторов. Обширная аналитическая информация о творчестве Августина дается и в продолжающемся многотомном издании Augustinus–Lexikon [6]. Однако существует незаполненный исследователями пробел в осмыслении проблемы человека именно в работе Августина «О Граде Божьем». Поэтому *целью* написания этой статьи выступает анализ понимания отцом Западной Церкви сущностных характеристик человека в этой работе. Имеет смысл обратиться напрямую к тексту заявленной работы и определить основные принципы трактовки Августином феномена человека и его бытия.

Изложение основного материала. В работе Августина «О Граде Божьем», состоящем из 22 книг, анализ происхождения, природы, сущности, атрибутов человека, его типологии наиболее содержательно дается в 1, 8, 12–15, 21–22 книгах работы. Прежде всего, отметим, что понимание человека у Августина базируется на принципе библейского креационизма: человек, как и мир, создан по одному только свободному волеизъявлению Бога. Человек – творение Бога по образу и подобию Своему. Говоря о природе человека, Августин подчеркивает, что Бог сотворил человека, и он находится как бы по середине между ангелами и животными. Если бы человек с благоговейным послушанием соблюдал заповедь своего Творца, то мог бы перейти в общество ангелов без посредства смерти, достигнув блаженного и нескончаемого бессмертия. Но в силу своей свободной воли, высокомерия и непослушания Богу человек обречен к смерти и живет подобно животным, как раб похоти и осужденный на вечное мучение после смерти. Отношение человека к смерти, по Августину, должно исходить из того, что смерть не должна считаться злом, если ей предшествовала жизнь добрая, праведная. «Смерть делает злым только то, что следует за смертью. Поэтому, кому предстоит умереть, те не должны много заботиться о том, что именно с ними произойдет, от чего они умрут, а должны заботиться

о том, куда, умирая, они вынуждены будут идти» [1, с. 22]. Богословом подчеркивается положение, что сама телесная смерть наложена на человека не законом природы, по которому Бог никакой смерти не сотворил для человека, но человек смертен в наказание за свой грех. Первые люди оставили Бога прежде, чем они были оставлены Богом и лишены Его благодати. Августин различает смерть первую (когда душа, оставленная Богом, терпит без тела временные наказания) и вторую (когда душа, оставленная Богом, вместе с телом после Страшного Суда терпит уже вечное наказание). Человеку стоит бояться именно второй смерти. Августин негативно относится к суициду – «добровольная смерть ни в каком случае не может относиться к величю души» [1, с. 39]. Он объясняет самоубийство слабостью человека, тем, что он не в состоянии перенести какие-либо препятствия на своем жизненном пути, повседневные трудности или чужие грехи. По мнению Августина, Бог наперед знал, что первый созданный Им человек согрешит, но вместе с тем предвидел, что великое множество благочестивых потомков перейдет, по Его благодати, в общество ангелов [1, с. 22]. Исследуется богословом в его работе «О Граде Божьем» и проблема воскрешения Богом человека после его смерти. Основной установкой выступает положение, «что в воскресении мертвых природа рассеянных таким или иным образом тел должна быть восстановлена в своей целостности» [1, с. 1258]. Всомогущество Творца сможет собрать все, что было уничтожено зверьми, огнем, превратилось в прах, пепел или поглощено водой, испарилось в воздух. Августин подчеркивает, что для Творца нет недоступных или потаенных мест природы, ничто не может скрыться или бесследно исчезнуть от Него. Всомогущий Бог может вернуть человеку его первоначальную плоть, даже если часть ее была передана другому. В свете моральных проблем современной трансплантологии интересно будет узнать точку зрения Августина на последствия этого при воскрешении человека. Плоть будет возвращена тому, чью человеческую плоть она составляла первоначально. У всех, кому были пересажены органы другого человека, чужая плоть будет отобрана, ибо она как бы взята ими взаем как чужой капитал, и должна будет возвращена тому, у кого была взята. И в вечном воскрешении человека его тело будет иметь ту меру, которая принадлежала ему в юношеском возрасте, с сохранением соответствующей красоты в размерах всех членов. В то же время Августин считает, что «если кто-то будет настаивать, что каждый воскреснет с тем телесным ростом, с каким умер, спорить против такого мнения излишне горячо не следует, нужно только думать, что ничего безобразного, ничего слабого, ничего косного, ничего тленного, словом, ничего неприличного не будет в том царстве, в котором сыны воскресения и обетования будут равны ангелам Божиим, не по телу, конечно, а по блаженству» [1, с. 1260–1261].

Богословом анализируется проблема, что следует отвечать ссылающимся на то, что первое

создание человека произошло якобы поздно. Почему Бог не создал человека раньше? По мнению Августина, безначально-вечный покой Божий, предшествовавший сотворению человека, таков, что его невозможно сравнить даже с возможным многомиллионным предшествующим периодом создания человека, так как «сравнение не будет соответствовать даже сравнению малейшей капли воды с совокупностью вод всех морей и океанов» [1, с. 584]. Августин подчеркивает, что Бог сотворил из праха земного одного первого человека не для того, чтобы оставить его одиноким, без человеческого общества, но, чтобы тем самым сильнее возбудить в нем стремление к общественному единству и согласию, так как люди соединены между собой не только сходством природы, но и связями родства. Поэтому Богу угодно было создать жену первого человека не так, как его, но из него же самого, чтобы весь род человеческий распространился от одного человека [1, с. 605]. Согласно пониманию Августина, человек имеет плоть, душу и дух. Душу в человека вдохнул при его сотворении из праха земного Бог. Душа предшествует духовному в человеке. Духовность человека – стремление к истине, красоте и благу – формируется человеком в процессе его жизнедеятельности и в результате соблюдения Божьей заповеди. Все люди, по Августину, живут по плоти, а некоторые и по духу. Доминирование последнего в жизнедеятельности человека делает его благоверным. Августин сомневается, что причиной всякого рода пороков безнравственной жизни служит плоть, так как душа якобы подчиняется ей. Нет, Августин утверждает, что жить только по плоти, несомненно, есть зло, хотя сама природа плоти и не есть зло. Пороки плоти, среди которых Августин называет блуд, нечистоту, прелюбодеяние, непотребство, бесчинство, соседствуют с пороками души, чуждыми плотского удовольствия. Среди них – служение идолам, волшебство, вражда, ссоры, зависть, гнев, распри, ереси. Августин подчеркивает, что побуждение к греху возникает из души, а не из плоти. В душе человека бушуют страсти – желание, страх, радость, скорбь – и именно они служат началом всех грехов [1, с. 655]. Любому злему делу предшествует злая воля. А начало же злой воли – гордость. Августин задает риторический вопрос: «А что такое гордость, как не стремление к превратному возвышению?» [1, с. 682–683]. Зло совершается людьми, которые уже были злыми. Если человек оставляет Бога и уклоняется к себе – он приближается к ничтожеству. Августин отмечает, что в сердце человеку необходимо иметь любовь, но не к самому себе, что является верным признаком гордости, а к Богу. И это есть признак повиновения, принадлежащего только смиренным. Смирение возвышает сердце, а гордыня, сердце принижает, тянет вниз. Таким образом, смирение возвышает, а превозношение, отпадая от вышины, тянет вниз.

Августин критически относится к познавательной свободе человека, ибо, найдя превратное удовольствие в собственной свободе и отвергнув

служение Богу, душа человека лишилась прежнего повиновения со стороны тела. Августин считает, что, хотя изгнанные люди почувствовали новое движение в своей неповинующейся плоти, это все равно было прямое возмездие за их неповиновение. Современность в противовес установке Августина акцентирует положительную значимость сексуальности и утонченной чувственности в социальной характеристике человека. Сорвав плод с дерева познания, человек проявил неповиновение, нарушил запрет и Августин, как и христианский канон, трактует это первородным грехом. Он замечает, что дьявол не смог бы обольстить человека, если бы не овладело человеком довольство собою после услышанного: «Будете как боги» [1, с. 684].

Августин отмечает, что добрые и злые люди одинаково подвергаются бедствиям. Одной из причин этого является то, «что каждый, даже если он вел и похвальную жизнь, в некоторых случаях поддается плотской наклонности: если и не к безмерным злодеяниям, не к крайнему распутству и не к мерзости нечестивости, то, по крайней мере, к некоторым грехам, или редким, или столь же частым, сколь и малозначительным» [1, с. 15]. Подвергается наказанию добродетельные люди и в связи с тем, что не занимают активной позиции по искоренению пороков у злых людей. Они, по мнению Августина, по большей части неуместно воздерживаются: то труд такой кажется тяжелым, то стесняются оскорбить их в лицо, то избегают вражды, чтобы они не помешали и не повредили им в повседневной жизни [1, с. 15]. Августин еще в 4-м веке обратил внимание на определенную отстраненность большей части людей от активной борьбы с моральным злом в своем окружении и предпочтением ухода в сторону, поиска социальной ниши, гармоничной их мировоззренческой и поведенческой модели жизни. С позиции человека 21-го столетия можно отметить рост числа различных групп активистов и добровольцев, которые в рамках государственного и гражданского регулирования пытаются изменять существующие форматы социальности, традиции, объекты поклонения и ценности.

Августин отмечает, что хотя множество многочисленных народов, живущих на земле каждый по особым уставам и обычаям, и отличается друг от друга разнообразием языков, оружия, утвари, одежд, тем не менее существовало всегда не более как два рода человеческого общения, которые можно назвать двумя градами. Один из них составляется из людей, желающих жить в мире только по плоти, другой – из желающих жить также и по духу [1, с. 653]. Два града созданы двумя родами любви: земной – любовью человека к себе, дошедшей до презрения к Богу; небесной – любовью к Богу, дошедшей до презрения к себе [1, с. 703]. В ходе человеческой истории умирающие люди уходят, а рождающиеся занимают их место, но сосуществования этих двух градов остается. Августин обращает внимание на общественную жизнь, которая, будучи весьма желательной

для человека, часто разрушается множеством получаемых оскорблений. Если небезопасно общее убежище рода человеческого в бедствиях реальной жизни, то что можно сказать о гражданском обществе, суды которого, чем оно больше, тем более обременены гражданскими тяжбами и уголовными делами. Богослов отмечает, что хотя и не возникают не только мятежные, но часто и кровавые возмущения и междоусобные войны, от действительного появления которых общества иногда бывают свободны, но от опасности их появления общества не бывают свободны никогда [1, с. 703].

Праведный человек с Богом в сердце продолжит свое бытие в Раю, который трактуется Августином как сама Церковь, как жизнь в ней блаженных. В Раю под четырьмя райскими реками – четыре Евангелия, четыре добродетели: мудрость, мужество, умеренность и справедливость; под плодоносными деревьями – святые и все полезные учения; под плодами деревьев – дела их, нравы благочестивых; под деревом жизни – Святой святых, то есть Христос и его мудрость; под деревом познания добра и зла – личный произвол воли, опыт нарушения заповеди [1, с. 641]. Изгнание из Рая первых людей Августин объясняет, в соответствии с христианской доктриной, их неповиновением Заповеди Бога. Повиновение в разумной твари (то есть, в человеке) есть, по мнению Августина, некоторым образом мать и хранительница всех добродетелей. «Ибо эта тварь создана так, что для нее полезно быть подчиненной, и, напротив, губительно творить волю свою, а не того, кем она создана» [1, с. 682]. Только жизнь в Граде Божьем, по мнению Августина, дает человеку возможность вести праведную жизнь и обрести бессмертие.

Подводя итоги, отметим следующее.

1. Проблема человека в работе Августина Блаженного «О Граде Божьем» не является главной и ее изложение носит несистемный характер. В процессе рассмотрения феномена человека Августин не придерживается логичной последовательности, дискурсивной строгости и не дает четких дифиниций объекту исследования. Однако эмоциональный, страстный стиль изложения с элементами вопрошания, удивления, раздумий и сомнений, с наличием глубоких смыслов в его мыслительных построениях доносит идеи Августина до всех, кто ищет истину и ответы на насущные мировоззренческие проблемы человеческого бытия.

2. Взгляды Августина на феномен человека обусловлены библейским креацианизмом, влиянием воззрений античных мыслителей и разрабатывались в рамках развития, уточнения христианской традиции. Направленность размышлений Августина о человеке опирается на установку, что только теократический формат власти может обеспечить всю полноту духовного и социально-конструктивного бытия человека.

3. Акцент при освещении проблемы человека в работе Августина Блаженного «О Граде Божьем» ставился на анализе проблем происхождения

человека, его природы, атрибутов его праведной жизни. Освещалась проблематика смерти, греха, Божьей благодати, Рая. Августин Блаженный систематизировал христианское учение и дал яркую дискурсивную палитру христианского понимания человека в эпоху ухода поздней античности и становления раннего Средневековья.

Список использованных источников

1. Августин, Блаженный, 2000. 'О Граде Божьем', Мн.: Харвест, М.: АСТ, 1296 с.
2. Епифанова, ТВ., 2012. 'Человек, общество и государство в политическом учении Августина Блаженного', М.: Международный юридический институт, 180 с.
3. Столяров, А., 1991. 'Аврелий Августин. Жизнь, учение и его судьбы', М.: Renaissance.
4. Хондзинский, ПВ., 2018. 'Понятие persona в наследии блж. Августина и персоналистическая концепция В. И. Несмелова', *Вопросы философии*, М, №7, с.187–195.
5. Поцюрко, ОЮ., 2008. 'Основоположні принципи філософії історії у творчості Августина Блаженного': автореф. дис ... канд. філос. наук: 09.00.05, Львів: Б.в., 19 с.
6. 'Augustinus–Lexikon'. URL: <https://augustinus.de/projekte-des-zaf/augustinus-lexikon>
7. Mattox, J. Mark. 'Augustine: Political and Social Philosophy'. URL: <http://www.iep.utm.edu/aug-poso/>.

References

1. Avgustin, Blazhenyj, 2000. 'O Grade Bozh'em (About the City of God)', Мн.: Harvest, М.: AST, 1296 s.
2. Epifanova, TV., 2012. 'Chelovek, obshhestvo i gosudarstvo v politicheskom uchenii Avgustina Blazhenogo (Man, Society and the State in the Political Doctrine of St. Augustine)', М.: Mezhdunarodnyj juridicheskij institut, 180 s.
3. Stoljarov, A., 1991. 'Avrelij Avgustin. Zhizn', uchenie i ego sud'by (Aurelius Augustine. Life, Teaching, and His Fate)', М.: Renaissance.
4. Hondzinskij, PV., 2018. 'Ponjatie persona v nasledii blzh. Avgustina i personalisticheskaja koncepcija V. I. Nesmelova (The concept of persona in the heritage of the BLG. Augustine and the personalistic concept of V.I. Nesmelova)', *Voprosy filosofii*, М, №7, s.187–195.
5. Poczurko, OJu., 2008. 'Osnovopolozhni pryncypy filosofii istorii' u tvorchoosti Avgustyna Blazhenogo (Fundamental principles of the philosophy of history in the work Of Aurelius Augustine)': avtoref. dys ... kand. fil. nauk: 09.00.05, L'viv: B.v., 19 s.
6. 'Augustinus–Lexikon'. URL: <https://augustinus.de/projekte-des-zaf/augustinus-lexikon>
7. Mattox, J. Mark. 'Augustine: Political and Social Philosophy'. URL: <http://www.iep.utm.edu/aug-poso/>.

* * *