

ГЕНЕЗИС И ТИПОЛОГИЯ БАПТИЗМА И ТЕНДЕНЦИИ РАЗВИТИЯ ЕГО ВЕРОУЧЕНИЯ В ПОСТСОВЕТСКИЙ ПЕРИОД

В статье проанализировано возникновение и формирование богословия евангельско-баптистского движения в постсоветский период.

Ключевые слова: реформация, богословие, вера, благочестие, святость, крещение, социальное служение, возрождение.

Актуальность темы. Баптизм является самым крупным и влиятельным среди свободных церквей в настоящее время. За столетнее существование евангельские верующие не имели возможности для серьезного исследования своей истории и ее описания. Основным достижением последних лет есть дискуссия о социальной и богословской позиции евангельских церквей. Только по пути открытости к прошлому и будущему, постатеистическому обществу возможно обретение себя, понимание своей самобытности.

Цель исследования: цель работы заключается в изучении исторических и типологических особенностей евангельско-баптистского движения на Украине. В работе производится анализ доктринальных и социальных особенностей баптизма на Украине, а также произведено исследование состояния баптизма в постсоветский период.

Новизна. В работе рассматриваются традиционные теологические концепции и возможности развития баптизма в новых условиях – это переход от закрытого типа баптистского движения к открытому, изменение идентификации, формирование социальной доктрины церкви, адаптация к существующим условиям.

Степень разработки проблемы. Работы, посвященные украинскому баптизму можно разделить на 4-е группы: труды православных авторов, светские публикации, работы дореволюционного периода, исследования советского и постсоветского периодов. Данные исследования отражают историю зарождения баптизма на Украине, в них анализируются причины его возникновения и типология. Отделение религиоведения Института философии НАН Украины, возглавляемый А. Колодным к 2000 году выпустил 10-томную серию «История религии Украины», где есть раздел, посвященный истории евангельско-баптистского братства.

В общей сложности этими вопросами занимались: Г.Кюнг, Д.Макс-Артур, В.Еленский, В.Любащенко, И.Недзельський, В.Пристапа, Ю.Решетников, П.Рикер, С.Санников, О.Спис, В.Ткачук, Й.Хёффер, М.Черенков, Л.Шендеровский и др.

Анализ социального христианского учения находим в работах С.Головащенко, Т.Горбаченко, В.Губерского, В.Лубского, А.Колодного, П.Сауха, Л.Филипович, П.Яроцкого. Концепции поздних протестантских церквей и практики социального служения исследуют наши авторы А.Московчук, Н.Дудар, В.Еленский, П. Павленко, В.Франчук.

Изложение основного материала. В Украине сформировался круг независимых экспертов-аналитиков, которые также исследуют евангельско-баптистское движение. История происхождения и проникновения баптизма на Украину имеет достаточно богатую отечественную и зарубежную историографию. Хотя надо отметить. Что практически за более 100 лет своего существования евангельские верующие, борясь за право существования, не имели возможности для серьезного исследования своей истории и ее описания. Сегодня, после провозглашения Украиной курса на построение демократического общества, появилась реальная возможность объективно подойти к анализу идентификации евангельских христиан-баптистов. Основным достижением последних лет стала дискуссия о социальной и богословской позиции евангельских

церквей. На смену опыту прежних времен пришел период социальных экспериментов, разного рода контекстуализации. Эти вопросы требуют дальнейшей разработки.

90-е годы XX столетия стали периодом формирования и развития евангельско-баптистского движения. Можно отметить, что это движение является уникальным. Оно представляет собой синтез восточной и западной религиозной мысли. В результате мы можем рассматривать его, как с позиций мирового протестантизма, так и отечественного религиозного движения. Евангельско-баптистское движение представляет собой также историю украинского общества. Основным приобретением украинского евангельского движения явились свобода личного исповедания, доступность и понятность Библии для каждого, простота в служении. В итоге это движение на Украине стало моделью национального христианства.

Украинское евангельское движение до сих пор находится на стадии возобновления приобретений Реформации, которая не получила должного развития. В своей основе оно консервативно и сохраняет дистанцию от либерального богословия и секулярных тенденций. Евангельское движение изменило не только акценты в вероучении и служении, а и предложило новый социальный образ христианства. Потенциал данного движения достаточен для формирования национальной, культурной, духовной ментальности и отвечает идеалам гражданского общества [33, с. 11-27].

Баптистское движение возникло в результате реформации религии в Англии. [30, с. 83-105]. Смысл ее заключался в очищении учения церкви от мирского влияния. Важный акцент ставился на личную веру, на личное переживание, на личное благочестие. Баптистское движение, имея реформаторский характер, имеет активный миссионерский потенциал. Результатом этой деятельности образовались многие церкви по всему миру, в том числе и на Украине. Во второй половине XIX века учение баптистов распространилось по всей Российской империи. Украинский баптизм после англо-американского и немецко-европейского, является третьей разновидностью всемирного баптизма. В отличие от немецких и русских баптистов украинское направление стали называть штундобаптизмом. Оно имело два толка Косяковский и Чаплинский. Первый называли старо штундизмом, второй младо штундизмом, потому что отвергалось перекрещивание. Хотя как самостоятельное движение штундизм выделять нельзя. По словам священника И. Недзельского штундизм – это протестантство с массой толков и свойственными каждой общине признаками. Евангельское пробуждение украинцев обозначилось появлением в их среде штундистов пиетического и новопиетического направлений [13, с. 76-79]. Опыт показывает, что пиетизм родился как реакция на заостренность формы и идей, на преобладание голого разума и знаний над верой. В настоящее время чтобы увидеть мировоззренческий контекст, в котором мы живем, требуется внимание к людям, которые разуверились познавать что-либо. Церкви нужно быть богословствующей, и по словам Шлеермахера, реформация должна продолжаться [7].

Ни одна из баптистских общин не приняла баптистские принципы в готовом виде. Например, признание недействительным крещение детей украинские штундисты усвоили значительно позже необходимости покаяния и возрождения. Как известно, в баптистском учении уделяется большое значение преобразованию ума человека [11, с. 6-10]. Считается, что преобразование ума человека ведет к внешнему преобразованию жизни.

Первые общины евангельского направления вначале имели разные названия. Украинские верующие назывались вначале «христианами крещенными по вере», а лишь позже приняли название «баптисты». Многие штундисты целыми общинами принимали крещение и переходили в баптизм. В документах, в большинстве случаев, их все равно называли штундистами или штундобаптистами. Не все штундисты принимали учение о крещении по вере. Например, Чаплинские штундисты заявляли местному священнику о том, что они готовятся к крещению. Поглощение «штундизма» баптизмом означало перерождение первого в одну из сложившихся протестантских церквей [18].

Евангельское движение, зародившееся в высшем петербургском свете, нашло свое продолжение среди широких слоев общества Российской империи, в т. ч. и на Украине.

Влияние его на многие сферы русской жизни превосходили степень воздействия на окружающих штундистских и баптистских общин. Образованные, хорошо воспитанные, культурные пашковцы внесли не только в русское, но и в украинское евангельское движение демократическое начало [9].

На обоснование вероучения евангельских христиан повлияло богословие плимутских братьев, это сказалось и на учении о святости. Его последователи лорд Редсток, Пашков и Проханов считали, что не нужно глубоко изучать Писание, а все что нужно и так ясно. Важный акцент ставился на личную веру. Вера должна быть пережита и прочувствована и задача церкви – возвестить Христа. Это главное направление миссионерства. На формирование богословия плимутских братьев и движение святости повлиял, у свою очередь, пиетизм и движение благочестия графа Ценцендорфа, Джона Уэсли и др. Итак, вероучение евангельских христиан на Украине формировалось под влиянием пиетизма и учения о благочестии. Влияние пиетизма, благочестия и истины пережитой и прочувствованной в отрыве от богословия является достаточно характерным явлением [14, с. 6].

На богословие баптизма на Украине повлияло также движение пробуждения, которое возникло в Америке. Основателями это движения были Чарльз Финней и Моуди. Характерными для этого движения были призывные собрания. Движение пробуждения достаточно хорошо нашло свое согласование с движением пиетизма. Смысл этого сводился к следующему: необходимо принять Христа, следовать за Ним, выбрать доброе и отвергнуть злое и т. д. В результате сменился стереотип восприятия служения в церкви. Служение оценивается не по тому, что было сказано, а как это было сказано. Главное здесь – это чувства, что человек пережил во время служения. В связи с этим возникает проблема с богословским образованием на Украине. Евангельские христиане считают, что верующий должен быть рожденным от духа и иметь уверенность в спасении, основанную на оправдании по вере. Они не отрицают, что Бог действует в других странах через другие выражения христианства. В церкви евангельских христиан Петербурга практиковалось всеобщее священство. Главное внимание уделялось на возрождение и освящение сердца, а не наполнение ума большим количеством знания. Прежде всего, это был пиетизм чисто евангельского типа. Он сохранил в себе черты европейского пиетизма: свободу от узко конфессиональной направленности и отсутствия тенденций к созданию церковной иерархии. Этот пиетизм был очищен и от мистических наслоений, что было свойственно российскому обществу. Европейский пиетизм зародился как реакция на протестантскую ортодоксию. Русский великосветский пиетизм – это своеобразный протест против засилья православного обрядоверия. Активность верующих не прошла незаметно для властей, осуществляющих слежку за их деятельностью. Вскоре евангельское служение было объявлено противозаконной государственной деятельностью. Доктринальная система евангельских христиан позволила выжить во время гонений. Судьба евангельского движения складывается не просто. В 1905 году оно выделилось в Русский евангельских союз во главе с Иваном Степановичем Прохановым. Этот союз, оставаясь вероучительно и организационно баптистским, развивается уже по своей традиции параллельно с союзом баптистов [34, с. 101].

В 1905 году на 1-м Всемирном конгрессе баптисты объявили Апостольский символ веры наиболее адекватно отражающим веру и приняли “Семь основных принципов веры” или “Семь баптистских принципов”, которые содержат основные вероучительные положения баптистов всего мира. Формулировки этих принципов в различных баптистских изданиях отличаются друг от друга, но смысл их от этого не меняется. В истории украинского евангельско-баптистского движения мы имеем вероисповедания веры, которые пользовались авторитетом среди верующих [21]. К ним относятся: исповедания веры и устройства общины баптистов, или Гамбургское вероисповедание (1847) И. Онкена, вероисповедание М. Ратушного (1871), объяснение веры ссыльного штундиста И. Шубского (1880), вероисповедание Чаплинского, “Краткий катехизис или изложение вероисповедания руських баптистов” И. Рябошапки (1879–1880). Сюда не можно отнести письмо-исповедание веры В. А. Пашкова (1880), исповедание веры христиан баптистов Ф.

П. Павлова (1906 и под редакцией Н. В. Одинцова 1928), изложение евангельское веры, или вероучение евангельских христиан И. С. Проханова (1910, переиздано в 1924), Краткое изложение вероучения евангельских христиан И. В. Каргеля (1913), исповедание веры евангельских христиан-баптистов (1985), Символ евангельской веры (1997), Вероучение Союза церквей евангельских христиан-баптистов (1997), Визнання віри евангельських християн-баптистів (2012) [4].

Первое поколение украинских баптистов во второй половине XIX века начало составлять вероучение, в котором излагались основы их духовных воззрений. Баптисты считают, что строить свою веру и систему знаний о Боге, мире и о себе нужно в первую очередь на Священном Писании, то есть на откровении Бога, а форма и степень использования остальных источников зависит от специфики каждой общины. С другой стороны, евангельское движение на Украине зародилось и существовало в режиме апокалептического ожидания. Этим объясняется асоциальный, замкнутый характер евангельской общины. В раннем христианстве апокалептические взгляды утрачивают свое значение, а для общины евангельских христиан-баптистов эти взгляды имели важное значение. Здесь ситуация перед пришествием Христа еще больше обостряется. Политика властей, направленная на искоренение религиозных предрассудков в совокупности с апокалептической ментальностью воспитали в сознании верующих образ «страдающей церкви». Властям удалось обезглавить евангельское движение, лишив его интеллектуальной и духовной элиты. В результате, доверие к властям было утрачено. Лишенное интеллектуальной и духовной элиты баптистское движение приобрело негативное отношение к образованию и культуре вообще. Это является препятствием для прихода в баптистские церкви мыслящих и образованных людей. Отсутствие интеллектуальной и духовной элиты сказывается до сих пор на отсутствии национального богословия. Кроме того мы наблюдаем отсутствие общей школы толкования. В настоящее время открытые возможности обучения, как на Украине, так и за рубежом, послужили развитию богословской мысли. Это сразу же сказалось в силу обстоятельств в тяготении баптистов к фундаментальному богословию [29].

В основании фундаментализма лежит пуританство – движение за очищение, которое возникло в англиканской церкви. А в основании пуританства лежал богословский поход. То есть люди пытались богословски осмыслить свою веру в соответствии с пониманием Писания. В настоящее время студенты закончившие богословские учебные заведения встречаются с конфликтом мировоззрений. В основе одного мировоззрения лежит понимание, что вера должна быть прочувствована, она должна быть пережита на опыте. Осмысление этой веры второстепенно, главное как она влияет на духовное состояние. Здесь главное вызвать в слушателях какое-то переживание, а для этого нужна красочная история. Поэтому показывают красочные сценки, поются лирические песни. В основе другой традиции лежит предпосылка, которая говорит, что надо жить по Библии, что нужно осмыслить свою веру. В результате идет столкновение традиций, столкновение мировоззрений [22].

Христианское призвание заставляет верующего задуматься о ценности общественной, мирской жизни. Он оказывается перед дилеммой: с одной стороны, интересы веры и спасения требуют, чтобы верующий человек избегал греховного мира с его суетой, страстями и страданиями. С другой стороны, он стремится к удовлетворению своих потребностей и обязан выполнять свои общественные и гражданские обязанности, вынужден находиться в мире, подчиняясь его законам [28]. В провозглашении религиозно-нравственной ценности повседневной общественной практической деятельности человека и состоит основной смысл протестанского учения о жизненном призвании. Несмотря на религиозную значимость повседневной практической деятельности человека, евангельские христиане признают свою конечную цель жизни – это небесный мир. Самое внимательное штудирование различных «исповеданий» и солидных теологических трудов мало что дает для проникновения в жизненную реальность. «Вероучение» (прежде всего догматика) предопределяет характер моральных представлений, самосознания и, в конечном счете,

поведение верующего. В реальной жизни зависимость несравненно сложнее. Конкретно-историческая практика, реальное отношение людей, социальное размежевание в обществе и т. д. заметно влияют на характер и приоритеты вероисповедных установок [2]. То же самое можно сказать и о каждом отдельном случае «обращения». Оно во многом зависит от собственного жизненного опыта индивида, от его места в обществе. Эти факторы каждый раз должны учитываться особо. Жанр серьезных теологических исследований был сознательно противопоставлен баптистским идеологам. За исключением И. В. Каргеля и, может быть В. В. Степанова, В. Г. Павлова, на Украине и в России теологов, по меркам Запада, не было. Только после изменения мышления и расширения границ мировоззрения, можно говорить об изменении стратегии церкви, способной влиять на общество. Как свидетельствует история, Церковь может участвовать в культурных мероприятиях, спорте, социально-просветительских проектах и т. д. Она стимулирует верующих к добродетельной и моральной жизни. Она заботится об обществе через разные активные проекты – реабилитационные центры, больницы, просвещения, культуру и т. д. [15, с. 203-224].

Советский период оказался тяжелым для всех христиан и для баптистов в том числе. Была создана жесткая система контроля и регулирования деятельности религиозных организаций. Создавалась система участия государства в оформлении организационного устройства религиозных структур. Наиболее радикально и систематически государство боролось и ограничивало деятельность так называемых верующих «инициативники». Заметим, что церковью регулярно предпринимались попытки вести спор с репрессивной машиной в нормативно-правовом поле. Шла борьба и за воспитание детей в религиозном духе. Параллельно церковь стремилась развивать свое служение. Большое внимание уделялось общинно-церковному пению. Всегда была потребность в квалифицированных регентах и музыкантах, которые могли бы грамотно осуществлять музыкальное оформление богослужения и руководить музыкальной жизнью общины. Смена политического режима, новая Конституция Украины закончили эпоху гонений и преследований христиан. Возникли новые условия для деятельности и евангельских христиан баптистов. Изменились отношения с властью, с православной церковью и взаимоотношения внутри баптистского сообщества [5]. Это позволило церкви выйти из подполья и развернуть евангелизационную работу. Приоритет евангельского служения предполагает и новые формы богослужения, выход в средства массовой информации, развитие собственных христианских СМИ. Речь идет также о повышении духовного образования каждого члена церкви и особенно пасторов и миссионеров [6, с. 34].

В постсоветский период мы наблюдаем в баптизме изменения организационные, мировоззренческие и социальные [8, с. 9-11]. Сложилась ситуация, которая способствует восстановлению свободной деятельности деноминации. Намечились тенденции и перспективы, определяющие развитие баптизма в ближайшие годы [20, с. 340]. Эти проблемы требуют решения. От них зависит обновленное, гармоничное служение, которое отвечает на вызовы современного мира.

Осмысление идентичности и восстановления культурных связей с европейским христианством является важным условием становления украинского баптизма. На Украине происходит трансформация взглядов на развитие национальной идеи и отношение к государству в баптистской брете [25, с. 86-95]. Общественно-политические взгляды баптистов формируют и новую жизненную позицию последователей – это соединение баптистского учения с социально-политической атмосферой семей верующих и религиозной общины [26, с. 28].

Особое внимание уделяется служению среди детей и молодежи. Существует также попытка открыть новое измерение христианской жизни, которое выходит за границы традиционного служения [31]. В этой связи повышается спрос на лидеров умеющих работать в новых условиях. Предполагается переориентация на парацерковные организации. Профессор П. Л. Яроцкий отмечает, что сейчас мало проводится исследований протестантизма на территории Украины, мало печатается научных работ. Потому исследователям нужно освещать жизнь общин изнутри в условиях демократизации общества.

Существует множество факторов играющих важную решающую роль в развитии теологических позиций различных церквей, деноминаций, миссионерских организаций и теологических учебных заведений в любой стране [10, с. 400-401]. Так, исследования показали, что одной их серьезных проблем церкви является отсутствие эффективного руководства.

Евангельская церковь на Западе была рождена в результате теологического спора. Со времен Лютера, Цвингли и Кальвина, вплоть до недавнего времени четко сформированное богословие было главным элементом, определяющим сущность протестантской церкви на Западе [12, с. 21-26]. Если сравнить баптистов Украины и США, то можно отметить различия в вероучении. Так, например, есть разница в сотериологии, в вопросах эсхатологии и вопросах практического характера. В США и Украине были разные условия возникновения баптистского учения. В большей степени возникновение украинской евангельской церкви было скорее результатом реакции на нарушение элементарных принципов христианского образа жизни внутри Православной церкви. Наиболее «теологическим» в этих принципах веры было отвержение детокрещения, практикуемого Православной церковью, а также отвержение таинства исповедания.

Сегодня украинские евангельские христиане имеют свою самобытность. Их традиционные богослужения во многих моментах заметно отличаются от принятых среди баптистов на Западе. Джеффри Кокс пишет, что баптистские церкви представляют собой переплетение различных традиций [17]. Например, баптисты заимствовали гимны из западных евангельских источников, но так же создали свои собственные. Когда верующие молятся, они либо стоят на коленях, либо молятся стоя. Некоторые верующих приветствуют друг друга святым целованием братья-братьев, сестры-сестер. В противоположность западным баптистам кальвинизм не является распространенным среди них. Многие из них верят, что можно потерять спасение и не разделяют убеждений сторонников вечной безопасности. Самоидентификация евангельских христиан не является статичной и на ее изменения оказывают влияние геополитические и внутриполитические процессы. Так, И. Проханов, продолжая развитие учения Пашкова, моделировал свою идентификацию по западному свободному евангельскому движению. Считалось, что евангельское пробуждение выводит население страны на более высокий социально-культурный уровень. Проханов произвел редакторскую ревизию отношений с баптистами и рассматривал себя новым реформатором. Предполагалось создание Всемирного совета евангельских христиан, но этого не произошло и в советское время была усвоена баптистская идентификация. А. Пузынин, у свою очередь, отмечает, что к 1939 году традиция евангельских христиан претерпела ряд модификаций [16, с. 469].

В простонародной среде евангельские христиане сохранили влияние на низовые группы, но этим уровнем были и ограничены. Сегодня необходимо восстановить полноценное присутствие евангельских христиан в обществе, во всех его сферах и уровнях. Присутствие евангельских церквей обогащает духовную и социальную жизнь страны. Находясь же в блокаде, церковь не могла приобщаться к наследию мирового христианства. Богословское систематическое образование было невозможным.

Общины евангельских верующих имеют значительный социальный потенциал. Только в ВСО ЕХБ работает около 40 духовных учебных заведений. Они совершают широкомасштабные программы, а это работа в школах – интернатах, в детских приютах, домах престарелых, больницах, опека бездомных детей, наркозависимых, ВИЧ инфицированных. Они работают ради обновления духовно морального потенциала нашего общества. Евангельские церкви могут влиять на формирование общественных моделей поведения. Есть основание считать, что консервативный евангельский протестантизм будет и дальше эволюционировать в сторону открытого и обновленного христианства [23].

Уникальность позиции евангельских христиан – баптистов состоит в их активной социальной позиции, в стремлении отвечать на глобальные и повседневные проблемы человеческой личности. Баптистская церковь проповедует здоровый способ жизни,

семейные ценности, воодушевляет людей на творчество, получение образования, занятие предпринимательской и другой общественно полезной деятельностью [24, с. 86-95].

С другой стороны, мы видим, что в братство ЕХБ начинает проникать модернистское отношение к крещению по вере. Делается попытка подвергнуть сомнению правильность перевода в 1 Послании Петра 3:21 греческого слова «эперотейма» на русский язык. Это слово переведено существительным «обещание». Предложено перевести его существительным «просьба». Это влияние модернизма и либерального богословия. Во многих общинах это слово рассматривалось, как заключение договора или завета с Богом. Эта концепция стала подвергаться серьезной критике.

Евангельские общины являются динамичными в своем развитии, в новых попытках актуального богословского синтеза. В настоящее время им необходимо ответить на вызовы времени «открытого» мира и на вопросы собственной идентичности. В царское время идентичность баптистов была искусственной, навязанной извне и насильно, а стереотип оппозиции к власти советского времени остается и сегодня. Трансформация самосознания и практики евангельских церквей происходят в направлении формирования «открытого» евангельского общества на основе новой генерации церковных лидеров. Вопрос идентичности перестал быть теоретическим и приобрел важное значение. Если рассмотреть нынешний состав баптистских общин, то можно заметить их значительное обновление. Они состоят из двух категорий – потомственные верующие и новообращенные. Одни обеспокоены сохранением духовного наследия, верностью традиции. Другие – актуальностью христианской веры, созданием новых форм служения, которые бы соответствовали духовным потребностям общества. Здесь необходимо решать вопросы, относящиеся к богословским, конфессиональным, социальным и политическим сферам. Так, например, можно наблюдать, когда под одним названием в рамках одной конфессии существуют церкви с различными богословскими взглядами – арминиане и кальвинисты. В области конфессиональной происходят споры, куда отнести баптистов – к протестантам или особенному движению и т. д. [1]. В связи с этим необходим диалог в вопросе построения объединяющей позиции. Кроме того не уделяется должного внимания творческой и технической интеллигенции, студенчеству, педагогам, политикам и бизнесменам. Творчество в евангельской среде до сих пор остается открытой темой. Это связано также с негативным отношением к «секулярной культуре», гуманизму, модернизму, постмодернизму. Характерно, что вероисповедание и практика баптистов может изменяться от местности к местности, от церкви к церкви, от верующего к верующему. Различия могут быть между зарегистрированными и отделенными, «косыночными» и «безкосыночными». Существуют проблемы идентификации и в области церковного управления. Так, принцип баптизма, как автономия поместной общины или конгрегационализм в некоторых районах Украины заменен на епископальную форму. Ранние баптисты полагали, что над общиной не должна стоять внешняя управленческая структура, и, что все церкви равны между собой. Каждая поместная община полноценна, независима. Таким образом, баптисты утвердили конгрегационализм в качестве одного из исходных положений своей веры и практики. Однако исторически в учении и практике церквей ЕХБ обозначились тенденции отхода от четвертого принципа баптизма и замены конгрегационализма на епископат. Вопрос о создании надстройки над церквями встал при появлении института старших пресвитеров в союзе ЕХБ. Замена принципа автономии поместных общин выражается в закреплении в лексиконе ЕХБ понятий «материнская и дочерняя церковь», «центральная и дочерняя церковь», «центральная церковь и ее филиал». Поэтому на местах существует автономия регионального объединения церквей. Центральное устройство ЕХБ Украины делает их епископальной системой управления [19, с. 114].

Выводы. Изменения идеологии и общественного сознания в независимой Украине отобразилось на взглядах и позициях баптистов. В общественно-политических взглядах современного украинского баптизма произошла трансформация мировоззрения. Переоценка ориентиров происходят и в государственно-церковных отношениях; религиозно-правовом поле взаимоотношений верующих и государства. В результате происходит адаптация деноминации к существующим условиям. Баптистские лидеры понимают, что изоляция

церкви от общественно-политической жизни негативно отражается на имидже церквей. Свободное общение с зарубежными церквями также повлияло на отношение баптистов на Украине к политическим вопросам. Так, например, в Европе и Америке баптизм не отстраняется от политических вопросов. Религиозные центры имеют собственную позицию относительно актуальных проблем человечества, влияют на их решение. Современный баптизм изменил свое лицо. Сегодня баптисты поддерживают национальную идею, учатся в высших учебных заведениях, получают необходимое образование. Руководители баптистских союзов могут высказать свою озабоченность положением в мире. Хотя есть и недоверие к властям со стороны баптистов, которые преследовались в советское время. Согласно с законодательством религиозные организации не берут участия в деятельности политических партий и не оказывают политическим партиям финансовой поддержки, не имеют кандидатов в органы государственной власти, не ведут агитации или финансирование избирательных компаний. Хотя верующие хотят видеть в правительстве своих людей, а политические партии пытаются получить поддержку протестантской религиозной среды. Сегодня нельзя определить политические симпатии баптистов. Можно только говорить о преодолении или изоляции от общества. В независимой Украине баптисты активизировали свою общественно-политическую деятельность. Они являются органической частью религиозной картины страны и способны влиять на общественные процессы. Инструментом формирования конфессионального сознания является социальная доктрина церкви. Социальные концепции церквей является одной из распространенных позиций богословской мысли. Актуальным стаем анализ тех моральных и социальных идеалов, внедрение которых социальная доктрина представляет своей пастве. Социальная доктрина является эффективным способом влияния на верующих людей и авторитетным источником религиозной информации. Главной целью, которую формируют создатели социальных концепций христианских церквей является евангелизация современного общества.

Своим заданием теология имеет постоянное приведение системы евангельского вероучения в соответствие с конкретно-историческими социальными формами проявления религиозных чувств. А это возможно только путем придания традиционным теологическим концепциям современного смыслового значения. Речь идет о развитии христианства в новых условиях, об ответах на вопросы современности и конкретных рекомендациях относительно модели поведения верующего в разных жизненных ситуациях.

Литература

1. Баптизм без кавычек. Изд-во Коллоквиум. <http://www.colbooks.org/catalogue/cherenkov/10.04.2012>
2. Богословие в евангелизме. Доклады богословского форума. – Запорожье, 2007. – 312 с.
3. Ванхузер Кевин Дж. Искусство понимания текста: литературоведческая этика и толкование Писания / Дж.Кевин Ванхузер. – Черкассы: Коллоквиум. – 2007. – С. 736.
4. Визнання віри евангельських християн баптистів та практика християнського життя і служіння. – К., 2006. – 95 с.
5. Єленський В. Є. Релігія після комунізму. Релігійно-соціальні зміни в процесі трансформацій центрально- і східноєвропейських суспільств / В.Є.Єленський. – К. НПУ імені М. П. Драгоманова. – 2002. – 419 с.
6. Єленський В. Сучасний протестантизм: динаміка, процеси, тенденції / В.Є.Єленський. – К., 1989. – С. 34.
7. История баптизма. Сборник, вып. 1 – Одесса: Одесская Богословская семинария, составитель С.В. Санников. Изд-во «Богомыслие». – 1996. – 496 с.
8. Колодный А. Религия и национальное самосознание украинцев / А.Колодный // Человек, бытие, культура. Сб. статей. – К., Переяслав-Хмельницкий. – 1990. – С. 9-11.
9. Коррада Шерил. Философия служения полковника Пашкова / Шерил Коррада. – Санкт-Петербург: Библия для все всех, 2005. – 210 с.
10. Кюнг Ганс. Великие христианские мыслители. «Теология на пути к новой парадигме» / Ганс Кюнг. – СПб: Алетея. – 2000. – С. 400-401.
11. Любащенко В. Сучасний евангельсько-баптистський рух в Україні: оновлення традицій / В.Любащенко // Людина і світ. – 1996. – № 6 – С. 6-10.
12. Мак-Артур Д. Религиозный либерализм / Д.Мак-Артур // Евангельская нива. – 2002. – № 2 – С. 21-26.
13. Недзельский И. Штундизм, причины и разбор учения / И.Недзельский. – СПб., 1899. – С. 76-79.

14. Нечаев П. И. Пиеизм и его историческое значение. Церковно-общественный вестник / П.И.Нечаев. – 1875. – № 30. – С. 6.
15. Приступа В. П. Социальная вовлеченность и евангелизм – поиск баланса// Богословие в евангелизме – поиск баланса / В.П.Приступа // Богословие в евангелизме. – Запорожье: Пилигрим, 2007 – С. 203-224.
16. Пузынин Андрей. Традиция евангельских христиан: изучение самоидентификации и богословия от момента ее зарождения до наших дней / Андрей Пузынин. – М.: ББИ Св. ап. Андрея, 2010. – С. 469.
17. Решетников Ю. Церкви України і європейський вектор розвитку держави // <http://realis.org/>
18. Решетников Ю. Є. Ставлення, диференціація евангельського руху в Україні. Дисс...канд. філос. наук ін-т філософії ім. Г. С. Сковороди Нац. Акад. Наук України. – 2000.
19. Рикер Поль. Конфликт интерпретаций: очерки о герменевтике / Поль Рикер. – М.: Канон – пресс. – 2002. – С. 114.
20. Руденко А. А. Евангельские христиане баптисты и перестройка в СССР / А.А.Руденко // На пути к свободе совести. М.: Прогресс. – 1989. – С. 340.
21. История и анализ баптистских принципов. Санников С. <http://www.sanikov/articles/108-2010-06-02-07-53-08/htm/>
22. Сергиенко Геннадий. «К вопросу о баптистской идентичности» / Геннадий Сергиенко. – Мирт № 3 (72). – 2010 <http://gazeta.mirt.ru/?2-8-2-8-1020-1>
23. Соціальна доктрина евангельських християн України. – Дніпропетровськ. –2009. – С. 22-39.
24. Слис О. Соціальна активність сучасних протестантських громад (на прикладі баптистських, п'ятидесятницьких, харизматичних церков) / О.Слис // Науковий вісник Чернівецького ун-ту. Філософія. Наук.зб. – Чернівці, 2003. – Вип. 163-164. – С. 63-65.
25. Слис О. Релігійно-суспільні та соціокультурні зміни в пізньопротестантських громадах (за результатами експертного опитування) / О.Слис // Українське релігієзнавство. – 2005. – № 2. – С. 86-95.
26. Стотт Джон. Новые проблемы современных христиан / Джон Стотт. – Черкассы: Издательство «Смирна». – 2004. – С. 28.
27. Ткачук В. Д. Методы и принципы толкования Священного Писания / В.Д.Ткачук. – Луцк: «Центр христианской жизни Украины». – 2000. – С. 1-10.
28. Убейвож В. Михайлов С. Ответ церкви на Божий призыв к социальному служению / В.Убейвож // Пульс служения. Богословский журнал. – № 7 (2011). – С. 23-41.
29. Фундаментализм / отв. ред. З. В. Левин. – М.: Институт востоковедения РАН, 2003. – 264 с.
30. Фурман Д. Е. Иделогия Реформации и ее роль в становлении буржуазного общественного сознания / Д.Е.Фурман // Философия эпохи ранних буржуазных революций. – М.: Наука, 1983. – С. 83-105.
31. Форум 20. Двадцать лет религиозной свободы и активной миссии в пост-советском обществе «Итоги, проблемы, перспективы евангельских церквей». Материалы к дискуссиям (Ред. сост. М. Черенков. – К.: Дух і літера. – 2011. – 416 с.
32. Хёффнер Й. Христианское социальное учение / Й.Хёффнер. – М.: Культурный центр «Духовная Библиотека», 2001. – 323 с.
33. Черенков М. Н. Идея Реформации сегодня / М.Н.Черенков // Богомыслие. – 2007. – № 7. – С. 11-27.
34. Шендеровский Л. Евангельские христиане. Возрожденное движение в исторической церкви. Исторический очерк (XIX-XX в.в.) / Л.Шендеровский. – Торонто. – 1980. – С. 101.

Vladimir Chaplinsky

Genesis and types of Baptists and its trends beliefs in the post-Soviet period

This paper describes the origin and formation of Theology Evangelical Baptist movement in the post-Soviet period.

Keywords: Reformation theology, faith, piety, holiness, baptism, social service, revival.

Володимир Чаплинський

Генезис і типологія баптизму та тенденції розвитку його віровчення у пострадянський період

У статті проаналізовано виникнення і формування богослов'я евангельсько-баптистського руху в пострадянський період.

Ключові слова: реформація, богослів'я, віра, благочестя, святість, хрещення, соціальне служіння, відродження.

Надійшла до редакції 23.02.2014 р.